



ڈاکٹر زاہر حسین لائبریری

DR. ZAKIR HUSAIN LIBRARY

JAMIA MILLIA ISLAMIA

12/11/1948

NEW DELHI

Please examine the book before taking
it out. You will be responsible for
damages to the book discovered while
returning it.

سید خاندان جامعہ اسلامیہ و
جامعہ نگر (دہلی)

صلاح الاولاد

جامعہ شریعہ کلاما ہوا ربی و نبی سالاہ

مرتبہ

لین احسن اصلاحی

سید محمد رفیع الدین صاحب
جامعہ نگر (دہلی)

نمبر	ماہ جمادی الاولیٰ ۱۳۵۶ھ مطابق ماہ اگست ۱۹۳۷ء	جلد ۲
------	--	-------

فہرست مضامین

شذرات امین احسن اصلاحی ۸-۲

معارف قرآن

تفسیر سورۃ الشمس استاذ اہم علامہ حمید الدین فراہی ۱۵-۹

تذکرۃ ان (۲۱) امین احسن اصلاحی ۲۵-۱۶

تذکرہ

نظرِ باستندہ راک جناب چودھری غلام احمد پرویزی بی۔ سی۔ ۲۶-۲۷

نجات جناب خواجہ ابوالحسن صاحب فکر تعلیمات حکومت ہند۔ ۳۸-۳۱

ادبیات

۱۶۹۲ ۱۶۹۱
۱۶۹۰ ۱۶۸۹

غزل جناب مولانا کینتی چپ۔ یا کوٹی ۴۲

تفصیلات

موجودہ دنیا کے سیاست کے عناصر راجہ ع۔ ن ۵۰-۴۳

یورپ کا اخلاقی زوال ع۔ ح ۵۲-۵۰

اشترکیت کی ناکامی ع۔ ر. ناصر ۵۵-۵۲

اگتھ فات

کتاب مقدس کا سبک ڈالنے ۵۷-۵۶

”تقریظ و تبصرہ“ ع۔ ن ۶۲-۵۸

شش سالہ

مدرسہ الاصلاح میں چھوٹے بچوں کے لئے ایک دارالافتاء کی سخت ضرورت ہے۔ موجودہ دارالافتاء میں مشکل تنوید کے لئے کئی گناش ہے لیکن اس وقت کم و بیش دیرینہ سوطیہ اس کے اندر رہتے ہیں۔ اس صورت حال کی وجہ سے طلبہ کو توجہ کیف اور منتظین کو جوڑتیں ہیں وہ آسانی سے نہیں بیان کیج سکتے۔ بالخصوص اس سال تو اس معاملہ نے کارکنوں کو سخت آزمائش میں ڈال دیا ان کو داخلہ کی بہت سی درخواستیں نامنظور کرنی پڑیں اور جن طلبہ کو انھوں نے بہت کر کے لے لیا ان کے لئے قیام کی معمولی سہولتیں مہیا کرنے میں بھی سخت مشکلیں پیش آرہی ہیں۔

مدرسہ الاصلاح نے چھوٹے بچوں کی تعلیم و تربیت کے معاملہ کو ابتدائے ایک خاص مقصد کی حیثیت سے پیش نظر رکھا ہے لیکن افسوس ہے کہ بعض وقتوں کی وجہ سے جن میں سب سے زیادہ دارالافتاء کی تنگی ہے، اب تک اس چیز کی طرف پوری توجہ نہیں کی جاسکی۔ لیکن اب اس معاملہ سے انجان کرنا ناممکن ہے۔ موجودہ حالت یہ ہے کہ چھوٹے بچوں اور بڑے طلبہ کا تمام نظام بالکل مشترک ہے، جس کی وجہ سے ایک طرف چھوٹے بچے ان بہت سی راحتوں اور آسائشوں سے محروم ہیں جو ان کے عمر کے تقاضا سے ایک عمدہ دارالافتاء میں ان کو حاصل ہونی چاہئیں۔ دوسری طرف ان کی تعلیم و تربیت اور ان کی آزادی اور ان کے بڑھنے اور ابھرنے کی صلاحیت کو اس سے نقصان پہنچ رہا ہے۔

علاوہ ازیں ایک اور اہم سوال بھی متعلمین کے سامنے ہے۔ اب تک مدرسہ الاصلاح کی تعلیم و تربیت کا فیض عموماً مسلمین اور غریبات تک محدود رہا ہے لیکن اب متوسلین کا طبقہ بھی اس کی طرف متوجہ ہو رہا ہے۔ یہ لوگ

اپنے بچوں کو اس خواہش کے ساتھ مدرسۃ الاسلام میں بھیجنا چاہتے ہیں کہ دو تین سال وہ
 یہاں کے علمی مذہبی ماحول میں رہ کر ایسی مذہبی تعلیم و تربیت حاصل کر لیں جو آئندہ زندگی میں ان کیلئے
 مفید ہو سکے۔ اور قدرتی طور پر وہ اس امر کے بھی خواہش مند ہیں کہ ان کے لئے قیام و طعام اور نگرانی و تربیت
 کی مخصوص سہولتیں مہیا کی جائیں۔ اس قسم کی جو درخواستیں اب تک ہم کو موصول ہوتی تھیں، ہم اپنی
 وقتوں کی بنا پر ان کے جواب میں معذرتہ عرض کرتے تھے لیکن اس کے لئے لوگوں کا اصرار اس درجہ بڑھتا جا
 رہا ہے کہ مجبوراً ہم کو اس معاملہ پر غور کرنا پڑا۔ اور حق یہ ہے کہ اس معاملہ کا ایک پہلو ایسا ہے جس کی وجہ سے
 اس کی طرف توجہ نہ کرنا ایک قومی و مذہبی گناہ ہے۔ مسلمانوں میں امر اور مصلحت کے بچے عموماً انگریزی
 تعلیم حاصل کرتے ہیں اور آج انگریزی مدارس اور کالجوں اور یونیورسٹیوں کی فضاء اسلامی تعلیم و تربیت
 سے جس قدر بیگانہ ہے وہ معلوم ہے اس لئے اس طبقہ کے بچوں کی اگر کوئی دینی خدمت مدرسۃ الاسلام
 سے بنائے تو دریغ نہ کرنا چاہئے کہ اگر ان میں سے ہ فیصدی نے بھی اپنی آئندہ زندگی میں سہارا بنا لیا
 تعلیم و تربیت کا کوئی نقش باقی رکھا تو اس عہد میں دین و مذہب کی یہ کوئی معمولی خدمت نہیں ہوگی۔

پس ان حالات کی وجہ سے تنظیم نے بچوں کے لئے ایک علیحدہ دارالافتاء کی تعمیر کا فیصلہ
 کیا ہے تاکہ مدرسۃ الاسلام کے مخصوص ماحول اور اس کے اغراض و مقاصد کو پیش نظر رکھ کر ان کی تعلیم و تربیت
 کے لئے ایک عمدہ نظام کا آغاز کیا جائے۔ اس نظام کا پورا خاکہ ہم کسی اور صحبت میں پیش کریں گے۔
 سر دست صرف اس قدر عرض کیا جاسکتا ہے کہ انشاء اللہ یہ نظام بچوں کی تعلیم و تربیت کا ایک بہترین
 نظام ہوگا۔ ہم نے اس کے بعض اجزاء کا تجربہ دہلائی اور مستعد اساتذہ کی نگرانی میں شروع کر دیا۔
 ابھی کام کی ابتدا ہے اور بے شمار دقیقے حائل ہیں لیکن ہم کو پوری امید ہے کہ یہ نظام کامیاب رہے گا اور
 وہ مسلمان جو چاہتے ہیں کہ کم سے کم مصارف میں ان کے بچے ایک مذہبی ماحول میں رہ کر بہتر سے بہتر تربیت

حاصل کر سکیں اس سے پوری طرح مطمئن ہو سکیں گے۔

اس مقصد کیلئے ہم جو دارالافتاء تعمیر کرنا چاہتے ہیں۔ فی الحال اس کے چھ کمرے تعمیر ہوئے۔ ہر کمرہ پر کم و بیش ساڑھے پانچ سو کی لاگت آئے گی۔ ایک ایسے زمانہ میں، جبکہ اقتصادِ دیوبندوں کا شکوہ ہر زبان پر ہے، اتنی بڑی رقم حاصل کر لینا مشکل کام ہے، بالخصوص ایسی حالت میں تو اور بھی مشکل ہے جبکہ ہمارے سامنے روز کی روٹی کا سوال پوری اہمیت کے ساتھ ہے لیکن ہماری قوم میں ایسے ارباب کرم کی کمی نہیں ہے جو بہت آسانی کے ساتھ ایک ایک کمرے کی تعمیر کی ذمہ داری اپنے سر لے سکتے ہیں۔ اگر وہ توجہ کریں گے تو ہم چند دنوں میں اس کام سے فارغ ہو جائیں گے۔ پس ہم سب سے پہلے انہی کو دعوت دیتے ہیں کہ وہ اپنے ناموں سے ایک ایک کمرہ اس دارالافتاء کے اندر تعمیر کرا دیں۔ وہ اس کام میں اپنا روپیہ صرف کر کے اپنی قومی و مذہبی تعلیم کی ایک ایسی خدمت انجام دیں گے جو انشاء اللہ ان کی قوم کے رتبہ کو اونچا کرے گی۔ اس کے بعد ہم اپنے عام مسلمان بھائیوں سے امداد کی درخواست کرتے ہیں کہ جس طرح انھوں نے مدرسہ اصلاح کے ہر ادارہ کی تکمیل میں کارکنوں کی مدد کی ہے، اسی طرح اس موقع پر بھی ہماری مدد کریں۔

ہم کو امید ہے کہ ہماری قوم کے اغنیاء اس اپیل پر توجہ کریں گے۔ ہم نے یہ ارادہ نہیں کیا ہے کہ شوق میں نہیں کیا ہے کہ مدرسہ کی عمارت میں اضافہ ہو جائے۔ بلکہ ضرورت نے مجبور کیا ہے کہ حالات کی نامساعدت کے باوجود ہم یہ ارادہ کریں۔ اللہ تعالیٰ ہماری اور تمام مسلمانوں کی مدد فرمائے۔

کاتبِ خانہ مدرسہ اصلاح کی امداد کے لئے جو اپیل ان صفحات میں کی گئی تھی۔ خدا کا شکر ہے کہ ارباب کرم نے اس کی طرف توجہ فرمائی۔ اب تک جن ہمدردوں نے اس سلسلہ میں کوئی اعانت فرمائی ہے اس کی تفصیلات ہم قارئین کو پہنچا چکے ہیں۔ آج ایک تازہ بشارت سناتے ہیں۔

رنگون میں، ملا احمد داؤد صاحب مدنی، ایک ذی علم اور صاحبِ خیر ننگ ہیں۔ ان کو مدرسۃ الاسلام کے ساتھ خاص شغف ہے۔ مدرسۃ الاسلام کے وفود کی پذیرائی اور ان کی امداد و اعانت میں انھوں نے ہمیشہ فیاضی اور سیرِ خشنی سے حصہ لیا۔ ان کی ملکیت میں عربی کتب کا ایک عمدہ کتب خانہ ہے جو تاسع مشہور ائمہ و مصنفین و علمائے اسلام کی تالیفات پر مشتمل ہے۔ کتب خانہ مدرسۃ الاسلام کی اپیل، ہمارے عزیز مولوی نور احمدی صاحب اصلاحی کی وساطت سے موعوف تک بھی پہنچی اور موصوف نے اپنے کتب خانہ کا ایک قیمتی حصہ مدرسۃ الاسلام کے کتب خانہ کے لئے مرحمت فرمایا۔ مولوی نور احمدی صاحب اصلاحی نے کتابوں کی فہرست ہمارے پاس بھیجی ہے۔ یہ کتابیں تعداد میں نوٹے ہیں، جنہیں سے بعض بعض متعدد جلدوں میں ہیں۔ اور الحمد للہ یہ مجموعہ محض رطب و یابس کا ڈھیر نہیں ہے۔ نہایت مفید اور قیمتی کتابوں پر مشتمل ہے۔ ابن تیمیہ، ابن قیم، عبد الوہاب شرانی، امام سیوطی، ابن رشد، علامہ برزوی، ابو جعفر نحاس، امام غزالی، دبوسی، جاحظ، عیسیٰ ہمدانی، محی الدین بن عربی، ابن سکویہ فیضی، شیطونی کے ناموں سے کون نا واقف ہو گا؟ زیادہ تر کتابیں انہی مصنفین کی ہیں۔ اور یقیناً ان کے اضافہ سے مدرسۃ الاسلام کے کتب خانہ کی عزت بڑھ گئی ہے۔ ہم مدرسۃ الاسلام کے کارکنوں اور اس کے تمام اساتذہ و طلبہ کی طرف سے مدنی صاحب کا شکریہ ادا کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ مدنی صاحب کو جزائے خیر دے۔

کتب خانہ کے لئے ہم نے جب جب اپیلیں کی ہیں یہ بات خاص طور پر ہمارے پیش نظر رہی ہے کہ یہ اپیل ان لوگوں کے کانوں تک پہنچے جن کی ملکیت میں کتابوں کے ذخیرے ہیں۔ کیونکہ بغیر اس مدرسۃ الاسلام کے کتب خانہ کا پیٹ بھرنا مشکل ہے۔ اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ مدنی صاحب نے ہماری اپیل پر توجہ فرما کر دوسروں کے لئے راہ کھول دی۔ ہم کو امید ہے کہ دوسرے ارباب علم اس عمدہ مثال

کی پیروی کریں گے اور مدرسۃ اصلاح کے کتب خانہ کی امداد کتابیں بچھکر فرمائیں گے۔ مدرسۃ اصلاح کے ہمدردوں میں بہت سے ایسے لوگ بھی ہوں گے جن کے پاس کتابیں موجود ہوں گی اور ان سے کوئی فائدہ نہ اٹھایا جاتا ہوگا۔ ان سے درخواست ہے کہ وہ اپنی کتابیں مدرسۃ اصلاح کے کتب خانہ کو عنایت فرمائیں کہ طلبہ اور علماء ان سے استفادہ کریں۔ ان کو کپیوں کی خوراک بنانے سے کیا فائدہ؟

تفسیر سورۃ الشمس، جس کے ترجمہ کی آخری قسط اس پرچہ میں نکل رہی ہے، استاد امام رحمۃ اللہ علیہ کے عام انداز تفسیر سے کسی قدر مختلف ہے۔ اس میں مولانا بعض اشارات کی رہنمائی میں بعض ذوقی مباحث کی طرف نکل گئے ہیں جن سے ممکن ہے بعض لوگ متفق نہ ہوں۔ پچھلے پرچہ کو دیکھ کر ایک عزیز نے اس کے اس حصہ کے متعلق اپنے تردد کا اظہار کیا تھا جس میں مولانا نے حضرت علیؓ کو اس امت میں ناقہ مشرد کی مثال قرار دیا ہے۔ اس طرح کے مباحث کے متعلق یہ بات ہمیشہ یاد رکھنی چاہئے کہ انکی بنیاد محض ذوق اور اشارات پر ہوتی ہے۔ اس لئے ضرور ہمیں کہ ہر شخص ان سے متفق ہو سکے۔ ان کو عقائد دایا نیات سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ بات قرین قیاس اور لگتی ہوئی نظر آئے۔ قبول کر لیجئے۔ اور اگر دل کو نہ بھائے، ذوق ابا کرے، چھوڑ دیجئے۔ مصنف نے خود اس امر کی تشریح کر دی ہے۔ اور ان کے دلائل ان کے نقطہ نظر کو واضح کر دینے کے بالکل کافی ہیں۔

آج کل مسلم نوجوانوں نے وقت کے حالات سے متاثر ہو کر جو کروٹ بدلی ہے اس سے بہار سن بسیدہ مذہبی پیشواؤں کو بڑا تردد لاحق ہو گیا ہے۔ ان کو اندیشہ ہے کہ یہ نوجوان کافر گمراہ میں جا کر مہند و تہذیب و تمدن کے مقلد اور بالکل بے دین ہو جائیں گے۔ یہ اندیشہ ایک حد تک بجا ہے لیکن اس خطرہ کا علاج کیا ہے؟ نوجوانوں نے جو اقدام کیا ہے یہ ان کی فکر کا تقاضا ہے۔ ان کے خون میں

حرارت ہے اور حرارت اپنا ایک طبعی خاصہ اور اثر رکھتی ہے۔ پس نوجوان بوڑھوں کی طرح سو نہیں سکتے، اپنی طبیعت سے مجبور ہیں کہ کچھ نہ کچھ کریں اور ایسا کام کریں جس میں زندگی کی سرگرمی اور دلولہ کار کا ہیجان ہو، غیر وحمت کا مظاہرہ ہو، قربانی اور ایثار کی بلند نظری ہو، مرنے اور مٹنے کی لذت ہو۔

مسلمانوں کے اندر عرصہ سے یہ کار بار بند ہے۔ علماء مدرسوں میں اور صوفیا خانقاہوں میں پڑے ہوئے سو رہے ہیں اور دوسروں کو بھی سو جانے کی دعوت دیتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ دعوت نوجوانوں کو کبھی پسند نہ آئے گی۔ ایک زمانہ تک یہ ہوا کہ ان کے بڑے بوڑھے سوتے رہے۔ اور وہ معلوم نہیں گمراہی کی کن کن وادیوں میں بھٹکتے پھرے۔ اب وہ اپنی اس ہرز گردی سے اکتا گئے ہیں۔ ان کی آنکھیں کھل رہی ہیں۔ وہ اپنے سامنے نوجوانوں کی ایک صف دیکھ رہے ہیں جو جو جس سے بری ہوئی، امنگوں سے نئی ہوئی اُگے بڑھ رہی ہے۔ اور اس کے آگے آگے بوڑھوں اور سیانوں کی ایک جماعت ہے جو ایثار، قربانی، جان بازی اور تہذیب اپنی نظیر ہے۔ ان کو ایسے خوش قسمت نوجوانوں اور ایسے قابل اور بہادر بوڑھوں پر رشک آتا ہے۔ اور وہ بیتاب ہو ہو کر چاہتے ہیں کہ انہی کے ساتھ نکل جائیں۔ وہ اپنی مردوں کی بقی سے ہزار ہو گئے ہیں اور قروں سے جو آوازیں اب تک سننے سے ہیں ان سے ان کے کان تھک چکے ہیں۔ اب وہ زندگی اور عمل کے کھوج میں نکلے ہیں۔ پس جن لوگوں کو ان کا مذہب اور ایمان عزیز ہو ان کو چاہئے کہ ڈسپنٹروں سے انھیں اور ان کے اُگے آگے چلکر ان کی رہنمائی کریں۔ جو لوگ بھیجے بیٹھے ہوئے دور ہی دور سے ان کو ملامت کر رہے ہیں ان کی ملامتیں اب کچھ کارگر نہیں ہو سکتیں۔

ہم کو پورا اطمینان ہے کہ اگر ہمارے علماء و میدان عمل کی اگلی صف میں آجائیں اور اپنا روقربانی اور فکر و تدبیر کی وہی مثالیں پیش کریں جیسی ان کے شایان شان ہیں تو ہماری قوم کے نوجوان کبھی گمراہ نہ ہوں گے۔ اسلام اور اسلامی روایات کی جن باتوں سے آج ان کے اندر ایک عام بے رغبتی پیدا ہو گئی ہے اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ آج جو لوگ ان چیزوں کے داعی ہیں ”وہ نفی محض“ ہو کر رہ گئے ہیں۔ یعنی دنیا کے اندر رہتے کام ہیں ان کے نزدیک۔ سب باطل اور گمراہ کن ہیں لیکن اگر ان سے سوال کیا جائے کہ ٹھیک کام کیا ہے تو اس کا جواب یا تو دیتے نہیں یا دیتے ہیں تو اس کو سکرا لنگی پست ہمتی اور اپنی بدقسمتی پر افسوس ہوتا ہے۔ ہمارے نزدیک پست ہمت جماعت کی کوئی چیز عزت نہیں پاسکتی۔ یہ مانگ کر اس کی خوبیاں بھی آہستہ آہستہ برائیاں بن جاتی ہیں۔ اس کے برعکس جو بہادر اور بلند نظر ہیں وہ اپنی برائیوں کو بھی دنیا کی نگاہوں میں باعزت بنا دیتے ہیں۔ پس اگر ہمارے علماء چاہتے ہیں کہ ہماری قوم کے نوجوانوں کے دلوں میں مذہبی و قوی روایات کی جگہ باقی رہے تو اس کی صرف ایک ہی سبیل ہے کہ وہ اپنے اعمال سے ان چیزوں کو عزت دیں۔ اگر عمل اور کردار کا جادو قدیم ہندوستان کی جاہلانہ حقائق کو اس بیسویں صدی میں ”حکمت و فلسفہ“ کے نام سے چھوڑا جاتا ہے تو دنیا کی کوئی قوم اسلام اور اسلامی روایات کو مٹانے پر قادر نہیں ہے۔ لیکن ہمتوں کا فرق دیکھیے! ایک وہ ہیں جو اس عقل و دانش کے زمانہ میں گائے چھوڑ رہے ہیں، عورتوں کے سامنے سجدے کر رہے ہیں۔ اور نئے ہوئے ہندوستان کی نہ جانے کن کن خرافات کو زندہ کر رہے ہیں اور انہیں مستقبل کی طرف سے کوئی اندیشہ نہیں اور ایک ہم ہیں کہ کانپ رہے ہیں کہ کہیں مسلمان کانگریس میں جا کر خدا کو چھوڑ کر گائے کی عبادت نہ شروع کر دیں۔ سچ کہا ہے۔

ایک ہم ہیں کہ لیا اپنی ہی صورت کو بگاڑ

ایک وہ ہیں جنہیں تصویر بنا اتی ہے

مَعَاذِ اللّٰہِ تفسیر سورۃ الشمس

(۴)

تالیف :- اسناد امام مولانا حمید الدین فراہی

ترجمہ :- امین احسن اصلاحی

حضرت عثمان اور علی رضی اللہ عنہم کی مثالیں

۱۲۔ تم کہو گے کہ حضرت علیؑ سے پہلے حضرت عثمانؓ نہایت مظلومیت اور یکسوی کی حالت میں قتل ہوئے، جن کے بعد فتنوں کا دروازہ کھل گیا۔ حضرت فاروقؓ عظم شہید ہوئے جن کی شہادت تاریخ اسلام کا سب سے بڑا حادثہ ہے۔ سب آخر میں حضرت امام حسینؓ قتل ہوئے، جن کی مظلومیت تاریخ میں ہمیشہ یاد رہے گی، پھر تم ان میں سے کسی کے واقعہ کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے واقعہ سے کیوں نہیں تشبیہ دیتے؟ اس کے لئے حضرت علیؑ ہی کے واقعہ کو کیوں انتخاب کیا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کی شہادت کا واقعہ ایک مخصوص نوعیت رکھتا ہے۔ آپؓ کے قتل کی ذمہ داری اس امت پر نہیں ہے۔ آپؓ کو ایک عیسائی نے شہید کیا۔ اسی لئے حضرت عمرؓ نے جب یہ سنا کہ آپؓ کا قاتل ایک نصرانی ہے، تو نہایت خوش ہوئے کہ امت آپؓ کے قتل کے وبال سے بچ گئی۔ صرف معوڑے سے اشرار اس جرم سے راضی تھے اور چونکہ یہ پہلا خون تھا اس لئے قانون الہی نے اہمال سے

کام لیا۔ پس حضرت عمرؓ حضرت ذکریا علیہ السلام سے زیادہ اشیہ نظر آتے ہیں۔ جس طرح وہ قربان گاہ اور مسجد کے درمیان قتل ہوئے۔ اسی طرح حضرت عمرؓ بھی نماز کے اندر شہید ہوئے۔ اسی لئے حضرت کوہنے فرمایا کہ ”حضرت عمرؓ کا حلیہ تورات کے اندر موجود ہے۔“ اور اس میں شبہ نہیں کہ حضرت عمرؓ کی بہت سی سفین تورات میں بیان ہوئی ہیں۔ آیت ”ذَکُتْ نَامُ فِی التَّوْرَةِ وَنُحْمُ فِی الْاِنْجِلِ“ کی تفسیر کے ذیل میں بعض سرورزی باتیں ملیں گی۔

حضرت عثمانؓ کی حالت حضرت یحییٰ علیہ السلام کی حالت سے زیادہ اشیہ ہے۔ جس طرح حضرت یحییٰ علیہ السلام قید کی حالت میں قتل کئے گئے، اسی طرح حضرت عثمانؓ مکان کے اندر بند کر کے شہید کئے گئے۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ سے جو مشابہت حضرت علیؓ کے واقعہ کو ہے، وہ کسی دوسرے واقعہ کو نہیں ہے۔ نتائج کے اعتبار سے بھی دونوں بالکل یکساں درجہ کی اہمیت رکھتے ہیں۔ یہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کا ارادہ کر کے خدا کی امانت سے محروم ہو گئے۔ اور مسلمان حضرت علیؓ کے قتل کی ذمہ داری لے کر خلافت مقدسہ سے محروم ہو گئے۔

باقی رہا حضرت امام حسینؓ کی شہادت کا معاملہ، تو یہ تو ملت مرعومہ کے سینہ کا وہ زخم ہے جو ہمیشہ تازہ رہے گا۔ اور تاریخ کبھی اس کو فراموش نہ کر سکے گی۔ اور یہ حقیقت اسی بدبختی کا ایک منظر ہے، جو حضرت علیؓ کے قتل کی صورت میں نمودار ہوئی تھی۔ زہیر نے جنگ کے نتائج کو احرار عادی سے تشبیہ دی ہے۔ اور کیا خوب بات کہی ہے۔

فتنچ کلم عدنان اشام کلمہ کا سمر عادی ثم تر نفع فقطم
در حقیقت ایک ایسی دس برائیوں کا وہ داڑھ کھولتی ہے۔ پس حضرت علیؓ کے قتل کی صورت میں جو شہادت ظاہر ہوئی، وہی کی پرورش و رماخت سے وہ عادیہ نمودار ہوئی، آیا جو حضرت امام حسینؓ کی مطلوبانہ شہادت کی شکل میں ظاہر ہوا اور پھر اس واقعہ کی جڑ سے اس طرح کے ہزار ہا فتنوں کی

شائیں پھوٹیں اور پھیلیں، اور ان کے رسوم اور ملک ثمرات نہ جانے کن کن صورتوں میں نمودار ہوئے۔ یہ مسلمانوں کے جان و مال کی اباحت کے جو ہونا ک اور شرمناک واقعات بار بار پیش آئے یہ سب سی شہرہ ملعونہ فساد کے برگ و بار تھے۔ اور یہی فتنے جن سے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ الوداع میں آگاہ فرمادیا تھا کہ

يا ايها الناس، انما اموالكم
اخوة ولا يحل لامرئ مال اخيه
الا عن طيب نفس منه، الا
هل بلغت، اللهم اشهد فلا ترد
بعدى كفاراً، يضرب بعضكم
سراق بعض

لوگو! تمام مسلمان آپس میں بھائی بھائی ہیں۔
کسی شخص کیلئے یہ بات جائز نہ ہوگی کہ اپنے بھائی
کا مال لے لے کر اس کی اجازت اور خوشی سے۔
آگاہ، میں نے خدا کا پیغام نہ چا دیا۔ اس اللہ نے گواہ
رہ پس اس لوگو نہ ہو کہ تم میرے بعد حالت کفر میں
لوٹ جاؤ تم میں سے ایک دوسرے کی گردن مارنے لگے۔

قرآن مجید نے بھی باہمی جنگ و جدل کو عذاب الہی سے تعبیر فرمایا ہے۔ سورہ انعام میں ہے:-
قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ اَنْ يَّبْعَثَ عَلَيْكُمْ
عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ اَوْ مِّنْ تَحْتِ
اَرْضِكُمْ اَوْ يَبْسُكُمُ بَيْنَ عَاوِلَتَيْكُمْ
بَعْضُكُمْ بِاَسْبَغٍ - اَنْظُرْ كَيْفَ
نُصِرَ الْاٰلِيَّتِ لَعَلَّكُمْ يَفْقَهُوْنَ

کہہ دو کہ وہ قادر ہے اس بات پر کہ تم پر عذاب بھیجے
تمہارے اوپر سے یا تمہارے قدموں کے نیچے سے یا تم کو
گروہ درگروہ کر کے تم کو باہم مکرادے اور ایک کے دوسرے
کا عذاب پکھائے دیکھو، ہم اپنی آیتیں کس طرح
پھر پھر کر بیان کرتے ہیں تاکہ وہ سمجھیں

چنانچہ حضرت علیؓ کی شہادت کے بعد یہ عذاب نمودار ہو گیا۔ امت مختلف گروہوں میں بٹ گئی۔ اور حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کی جماعتوں میں ایسی خوریر جنگیں ہوئیں کہ مسلمان بالکل بے دم ہو کے رہ گئے۔ اور جیسا کہ قرآن مجید میں وارد ہے، اللہ تعالیٰ نے ایک جماعت کا عذاب دوسری جماعت کو

چکھا دیا اور یہ آگ برابر مشتعل رہی۔ بلکہ یہ کتنا بالکل صحیح ہوگا کہ اس کے بعد مسلمانوں پر سختی آفتیں نازل ہوئیں وہ تمام تر انہی دونوں گروہوں یا اسی قبیل کی جماعتوں کے ہاتھوں نازل ہوئیں۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ گروہ بندی اور تفریق اس درجہ مبغوض تھی کہ اس نے اپنے پیغمبر کو اس سے بالکل بری قرار دیا تھا چنانچہ فرمایا: ان الذین فرقوا دینہم کالواشیعاست منہم فی شئ۔ جنہوں نے اپنے دین میں تفرق پیدا کر دیا، اور گرد و گروہ بن گئے، تم کو ان سے کوئی علاقہ نہیں۔ اسی طرح ایک اور موقع پر بھی باہمی جنگ و جدل کو مذایک تغیر فرمایا ہے۔ ومن الذین قالوا انا نصاریٰ اخذنا مینا قم ففسدوا حطاً ما ذکرہ بہ فاغنینا بیہم العداۃ والبغضاء الی یوم القیمہ۔ اور ان لوگوں میں سے جنہوں نے کہا کہ ہم نصاریٰ ہیں۔ ہم نے ان سے بھی میثاق لیا، پس وہ بھول گئے، ایک حصہ اس چیز کا جس کے ذریعہ ان لوگوں کو زندہ کیا گیا تھی (یعنی کتنا باہمی) پس ہم نے پھر کادی ان کے درمیان مداوت اور بغض کی لگ قیامت تک کے لئے۔

اس بحث کی اہلی گروہ بخیرات ہے، اس لئے یہاں ان اشارات پر ہم غایت کرتے ہیں۔

سورہ کے ربط پر دوبارہ نظر

۱۳۔ اس سورہ میں بد بختی اور شقاوت کے انجام کی تفصیل کی جو گویا پڑی سورہ 'و قد غاب من سلا' کے اجمال کی تشریح ہے۔ اور 'قد افلح من زکما' جس فلاح کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ اس کا ذکر اس سورہ میں مجمل چھوڑ دیا ہے۔ اس کی توضیح نہیں فرمائی۔ اس کی توضیح بعد کی سورہ (سورۃ اللیل) میں کی ہے

ما سبق سورہ سے ربط کا پہلو یہ ہے کہ اس میں بتایا تھا کہ بیت اللہ کے چند مقاصد ہیں۔ ایمان صبر، رحمہ اور توصیہ حق و صبر جو لوگ ان چیزوں کو اختیار کریں گے ان کے لئے کامیابی اور نصرت کی

نقصندیاں ہوں گی اور وہ اصحاب المیمنہ میں ہوں گے۔ اور جو ان سے اعراض کریں گے، ان کیلئے بدبختی اور شقاوت کی نعمتیں ہوں گی اور وہ اصحاب المشمئیں ہوں گے۔ پس اس سورہ میں قریش کے گروہ اس بدبختی اور شقاوت کی ایک مثال بیان کی۔ اور اس کے لئے قوم ثمود کے واقعہ کو بطور مثال کے اختیار فرمایا۔ اس پہلو سے یہ سورہ، سابق و لاحق دونوں سے مربوط ہو جاتی ہے اور اس کا موقع وہی ہے جو سورہ ماعون کا ہے، جیسا کہ اس کی تفسیر سے واضح ہوگا۔

لیکن اگر ان تمام سابق و لاحق تعلقات سے قطع نظر کر لیا جائے، جب بھی یہ سورہ اپنے اندر ایک مستقل تعلیم حکمت رکھتی ہے۔ یعنی اس میں سرکشی اور کذب کے نتائج پوری وضاحت کے ساتھ بیان کر دئے گئے ہیں۔ پس اگر تم اپنی نظر کو اسی سورہ کے مطالب تک محدود رکھو، اور اس کے پیش و عقب تک نہ پھیل سکو، جب بھی اس کی تعلیمات کم از کم سرکشی اور کذب کے داعیہ کو اکھاڑ چھینکے کے لئے تو بالکل کافی ہیں۔ ہاں اگر اس کو سابق و لاحق سے ملا کر دیکھو گے تو تم پر بعض نئی حقیقتوں کا انکشاف ہوگا۔ تم کو اس بیماری کی جڑ اور اس بدبختی کی اصل بنیاد کا سراغ لگ جائے گا۔ یعنی یہ معلوم ہو جائے گا کہ ان تمام مفاسد کی اصل درحقیقت قسارت قلب ہے۔ اس کے متعلق ہم نے سابق سورہ کی تفسیر میں مفصل بحث کی ہے۔ وہاں ہم نے دکھایا ہے کہ جہالت، بخلت، اور سرکشی وغیرہ تمام برائیوں کا اصل سرچشمہ قسارت قلب ہی ہے۔

”ولایخاف عقبہا“ کی تفسیر

۱۲۔ قرآن مجید، جس طرح اگلے صحیفوں کا مصدق اور تتمہ ہے۔ اسی طرح وہ ان کے اختلافات کے باب میں حکم اور مہین ہے۔ اپنی یہ حیثیت قرآن مجید نے خود نہایت وضاحت کے ساتھ بیان کر دی ہے۔ ایک جگہ توماء اور انجیل کے بیان کے بعد قرآن کا ذکر ان نفلوں میں آتا ہے۔

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ
مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ
الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ فَاحْكُمْ
بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ
أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ
اور ہم نے آپ کو کتاب سچائی کے ساتھ تصدیق کرتی
ہوئی اس چیز کی جو اس کے آگے (پہلے) ہوکتی تھی
(یعنی قدیم صحیفے) اور نازل ہے اس پر پس فیصلہ
کرو ان کے درمیان اس چیز کے مطابق جو اللہ نے
آپ پر اتار دیا پس روٹی کو ان کی خواہشوں کی بجائے ان کی
حریمات کی چھوڑ کر سچی کو جو تم پر آئی اس کی چکاہٹ

دوسرے مقام پر ہے۔

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَنْقُضُ عَلَى
بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي
هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ
بے شک یہ قرآن بنی اسرائیل پر بیان
کرتا ہے بڑا حصہ ان باتوں کا جن میں
مختلف ہیں۔

قرآن مجید اپنے اسی منصب کے لحاظ سے جہاں اگلے صحیفوں کی بہت سی باتوں کی تصدیق
کرتا ہے وہیں ان کی بہت سی ایسی باتوں کی جو یہود نے ان میں ملادی ہیں اور جن کو حقیقت
سوکونی علاقہ نہیں ہے، نہایت ہی زور و قوت کے ساتھ تردید بھی کرتا ہے مثلاً ایک جگہ فرمایا ہے:-
”وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ“ (اور ہم نے پیدا کیا آسمان اور زمین کو اور جو
کچھ ان کے درمیان ہے چھ دنوں میں) یہاں تک تو بعینہ توراۃ کے بیان کی تصدیق تھی۔ پھر اس کے
بعد فرمایا: ”وَمَا مَنَّا مِنْ لَعْنٍ“ (اور ہم کو ذرا بھی تسکین نہیں محسوس ہوئی) یہ ٹکڑا قرآن مجید کے
مہمن اور حکم ہونے کی حیثیت کو نمایاں کر رہا ہے۔ یعنی اس میں توراۃ باب پیدائش کے اس بیان
کی تردید ہے جو یہود نے ملادیا ہے کہ خداوند نے چھ دن کا کام کیا اور ساتویں دن آرام کیا۔

اس اسلوب کی مثالیں قرآن مجید میں بہت ہیں۔ قرآن مجید کا طریقہ یہ ہے کہ وہ اپنی باتیں کہتا

چلا جاتا ہے اور انہی کے لپیٹ میں کوئی ایسی بات کھدیتا ہے جس سے کسی خاص خیال کی تردید یا کسی مخصوص غلط فہمی کی اصلاح مقصود ہوتی ہے۔

اس تمہید کو ذہن نشین کر لینے کے بعد، زیر بحث مقام پر غور کرو۔

اللہ تعالیٰ کے متعلق جہاں بہت سی غلط فہمیاں لوگوں میں پھیلی ہوئی ہیں، وہاں ایک غلط فہمی بھی ہے کہ وہ اپنے ان بہت سے کاموں پر، جو رحمت و نعمت کے اس سے صادر ہوتے ہیں، کبھی کبھی پچھتا یا بھی کرتا ہے۔ چنانچہ اس کی ایک دلچسپ مثال یہود کی غایت سے توراۃ کی کتاب پیدائش پ میں بھی ہے۔

”اور خداوند نے دیکھا کہ زمین پر انسان کی بدیہت بڑھ چکی ہے اور اسکے دل کے تصور اور خیال سدیر رہی ہوئے ہیں، اب خداوند زمین پر انسان کو پیدا کرنے سے طول ہوا اور دل میں غم کیا۔“

اسی طرح طوفان کے ذکر کے بعد ہے۔

”اور خداوند نے اپنے دل میں کہا کہ انسان کے سب سے بڑے گمراہی میں پھر کبھی زمین پر نہ آئے ہیں بھجوں گا کہ وہ لوگ انسان کے دل کا خیال لڑکپن سے برابر اور نہ پھر سب جانداروں کو بھیاب کیا ہے ماروں گا۔“

قرآن کی تسلیم اس سے بالکل مختلف ہے۔ وہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ جو کچھ کرتا ہے حکمت و رحمت کے ساتھ کرتا ہے۔ اگر وہ کسی قوم کو ہلاک کرتا ہے، یا کسی قوم کو رفعت و ترقی بخشتا ہے تو ایسا بغیر کسی ضابطہ اور اصول کے نہیں کرتا۔ اپنے اس قانون حکمت و رحمت کے مطابق کرتا ہے جو اس نے اپنے تمام کاموں کے لئے ازل سے ٹھہرایا ہے۔ پس اس کے کسی کام میں نہ خون و طبع کا شائبہ ہے، نہ کئی بیشی کا اندیشہ۔ اور اس لئے وہ ندامت و شرمندگی اور رنج و پچھتاوے کے تمام احوال و عوارض سے بالکل منزہ اور ارفع ہے۔ یہی حقیقت ہے جو یہاں ”ولا یخاف عہتہا“ سے واضح ہو رہی ہے۔

اور اس طرح کی کتنی حقیقتیں ہیں جو قرآن کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے ہم پر روشن فرمادی ہیں۔ حالانکہ دوسرے قرآن مجید کی روشنی سے محروم ہونے کی وجہ سے ان سے دور ہیں۔ فالحمد للہ تعالیٰ علی ما ھدانا الی الصراط المستقیم واعطانا من الذکر الحکیم۔

تذکرہ قرآن

(۲)

امین احسن اصلاحی

بین جماعتین | اوپر ہم نے بن دو جماعتوں کا ذکر کیا ہے۔ وہ بالکل اصولی تقسیم تھی۔ قرآن مجید نے اس سے زیادہ تجزیہ و تحلیل اور مبسط و تفصیل کے ساتھ اس معاملہ میں ہماری رہنمائی کی ہے۔

قرآن مجید کس مقصد کے لئے نازل ہوا ہے؟ اس کا جواب خود قرآن نے ان لفظوں میں دیا ہے۔

لِنَبِّئُكَ أَنَّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لِيُخْرِجَ
النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
يَا ذِينَ رَحِمْنِي أَلِي صِلَاطِ الْعَزِيزِ
الْحَمِيدِ

یہ کتاب آسمانی ہے جس کو ہم نے تم پر اسلئے اتارا کہ
تم لوگوں کو تاریکیوں سے نکال کر روشنی میں لجاؤ۔
ان کے رب کے حکم سے اعدائے عزیز و حمید کے
راستہ کی طرف۔

یعنی قرآن مجید کا مقصد لوگوں کو گمراہی و ضلالت کی تاریکی سے نکال کر ایمان و ہدایت کی روشنی میں لانا ہے۔ اور یہ کام ایک مخصوص قانون کے مطابق انجام پاتا ہے۔ کیونکہ فرمایا جو ”یا ذین رحمنا“ یعنی یہ پیغمبر کے اختیار میں نہیں ہے کہ وہ جس کو چاہے ہدایت و ایمان بخندے، یہ اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے، وہ جس کو چاہتا ایمان سے بہرہ ور فرماتا ہے اور جس کو چاہتا ہے مگر اہی کے کھد میں گرا دیتا ہے۔ اور اس کا یہ چاہنا ایک قانون حکمت کے مطابق ہے۔ وہ قانون حکمت کیا ہے؟ اس کا جواب قرآن مجید نے متعدد مقامات میں دیا ہے لیکن سورہ بقرہ کے آخر میں تعلیم حکمت کے باب میں اس پر نسبتاً زیادہ تفصیل کے تحت بحث کی ہے اس لئے ہم اسی مقام کو اس معاملہ کی توضیح کے لئے منتخب کرتے ہیں۔ فرمایا:-

اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ
 مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ
 كَفَرُوا أَوْلِيَاءُ لَهُمُ الطَّاغُوتُ
 يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ
 أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا
 خَالِدُونَ

اللہ ان لوگوں کا مددگار ہے جو ایمان لائے انکو
 نکالتا ہے تاریکیوں کی روشنی کی طرف اور جنہوں نے
 کفر کیا تو ان کے مددگار طاغوت ہیں وہ انکو بجاتے
 ہیں روشنی سے تاریکی کی طرف وہی لوگ جہنم میں
 پڑنے والے ہیں۔ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

یعنی اللہ اور اس کی کتاب کی رہنمائی صرف اہل ایمان کے لئے مخصوص ہے، اہل کفر اس سے محروم
 ہیں اہل کفر کے رہبر و مددگار طاغوت ہیں، وہ ان کو روشنی میں نہیں آنے دیتے اور اگر گمراہی روشنی کی کوئی لڑ
 انکے سروں پر صبک جاتی ہے تو وہ فوراً ان کو دھکیل کر تاریکی کے سیاہ پردوں میں چھپا دیتے ہیں کہ کہیں
 وہ اس راز سے آستانہ ہو جائیں۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی مثال بیان کی ہے جن کو تاریکی سے روشنی کی طرف
 نکالتا ہے یا جن کو تاریکی میں چھوڑ دیتا ہے۔ اور اس کے لئے تین شخصوں کو منتخب کیا ہے جو حقیقت
 تین جماعتوں کے نمایندے ہیں فرمایا:-

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ أَبِرَاهِيمَ
 فِي رَيْبِهِ أَنَّ اللَّهَ الْمَلَكُ
 إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي
 وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ
 قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالنَّفْسِ
 مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ

کیا تم نے اس شخص کے حال پر نظر نہیں کیا جو ابراہیم
 سے اس کے رعبے بارہ میں جھگڑنے لگا اس وجہ
 کہ اللہ نے اس کو سلطنت دے رکھی تھی جب ابراہیم
 نے اس سے کہا، میرا رب تو وہ ہے جو جلاتا ہے اور
 مارتا ہے تو اس نے کہا میں جلاتا ہوں اور مارتا ہوں
 ابراہیم نے کہا (اچھا) اللہ تو آفتاب کو مشرق سے نکالتا

فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ، وَإِنَّهُ لَا
يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ، أَوْ كَا
لَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ
عَلَىٰ سُرُوسٍهَا، قَالَ اتَّيْتُكُمْ هِنْدًا
اللَّهُ دَعَاهُ وَابْتِهَادَ فَمَا تَدْعُو اللَّهَ
مِائَةً عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ، قَالَ كُفُّوا
قَالَ لَيْسَتْ يَوْمًا، لَبِثْتُ يَوْمًا
قَالَ بَلْ لَيْسَتْ مِائَةً عَامٍ فَانْظُرْ
إِلَىٰ طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ
وَانْظُرْ إِلَىٰ حِمَارِكَ وَلَخِطَطَ آيَةً
لِّلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَىٰ لُعَاطِمْ كَيْفَ
نُتْسِرُهَا ثُمَّ نَتْسِقُهَا لِحِمَاهُ فَلَمَّا
تُبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ
عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَإِذْ قَالَ بَرَاءُ
رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ، قَالَ
أَوَلَمْ تُؤْمِنْ، قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنْ لَّبَطَلْتُمْ
قَلْبِي، قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ
فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَىٰ
كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جَبْرًا ثُمَّ أَدْعُهُنَّ

تم سکون سے نہ تو اس پر وہ کافر بنا جا کر رہے گا۔ ادا شدہ نام
قوم کو ہدایت نہیں دیتا۔ یا تم نے اس شخص کے حال پر نظر کیا جو ایک
پرکھڑا۔ اوڑھنی چھوڑ ڈھلی پڑی تھی کما کر وہ اندر کھڑے
کر رہا اس کی موت کے بعد۔ تو اس نے اسکو سو برس
تک مردہ رکھا، پھر اسکو حلا اٹھایا۔ اور پوچھا تم دس
صات میں کتنی مدت رہے ہو، ایک دن رہا ہونگا
یا ایک دن سے بھی کم فرمایا بلکہ تم سو برس رہے ہو
اپنے کمانے اور پینے کی چیزوں کی طرف دیکھو کہ
کوئی آئین نکسا نہیں اور اپنے گھر سے کی طرف دیکھو۔
(اور ہم نے ایسا اس لئے کیا کہ تم کو تین حال ہو)
اور تم کھوکھوں کے لئے فتنہ بنادیں اور ہڈیوں کی
طرف دیکھو کیسے ہم ان کو جڑاتے ہیں، اور پھر ان پر گوشت
ٹپکتے ہیں، پس جب اس پر حقیقت ظاہر ہو گئی ہو لا،
میں یقین کرتا ہوں کہ بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔
اور یاد کر جب ابراہیم نے کہا اے رب دکھا دو کیسے
تو مردوں کو زندہ کرے گا۔ کہا کہ تم کو اس کا یقین
نہیں! کہا ہاں یقین ہے۔ لیکن اگر میرا قلب مطمئن
ہو گا۔ فرمایا تو چار پرند لے لو، اور انھیں اپنے سر ہلا دو
پھر کروہر ہاڑ پران میں سے ایک لکڑا، پھر ان کو

يَا تِينَكَ سَعِيَاءَ دَاْعَلَمَ اَتَّ
 اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ نَبِيَّ حَكِيْمٌ
 بلاؤ وہ تمہارے پاس دوڑے ہوئے آئیں گے اور
 یقین کرو کہ اللہ عز و جل حکیم ہے۔

یہاں اُن واقعات کی توضیح و تاویل مقصود نہیں ہے جکی طرف یہ آیات اشارہ کر رہی ہیں ہم صرف اس حقیقت کو معلوم کرنا چاہتے ہیں جو ان آیات کے اندر مضمر ہے اور جس کی طرف نظم کلام رہنمائی کر رہا ہے۔ یہ آیتیں مابقی آیت "اللہ ولی الذین آمنوا" الایہ کے بعد ہی وارد ہیں۔ اُسیں اللہ تعالیٰ نے بتایا ہے کہ کون لوگ ہیں جو تبارکی سے روشنی کی طرف آتے ہیں اور کون لوگ ہیں جو روشنی سے تاریکی کی طرف جاتے ہیں۔ پس نظم اور اسلوب کلام اہم تر الی الذی حاج ابراہیم (کی تم نے اس کے معاملہ پر نظر نہیں کی جس نے ابراہیم سے جھگڑا کیا) دونوں مقصی ہیں کہ ان آیات کا تعلق مابقی آیت سے ہو پھر جب ہم ان آیات کے مضمون پر نگاہ ڈالتے ہیں تو معاملہ بالکل صاف ہو جاتا ہے کہ آیت مابقی میں جس بات کو اجاگر کیا ہے اس کے ساتھ بیان فرمایا تھا ان آیات میں اسی کو پوری وضاحت اور تمثیل کے ساتھ سمجھا دیا ہے کہ کس قسم کے لوگ ہیں جو خدا کی روشنی سے محروم رہتے ہیں اور کون لوگ ہیں جو اس کی ہدایت سے فیضیاب ہوتے ہیں۔ اب آؤ، ان آیات کو اچھی طرح تحلیل کر کے سمجھیں۔ ان میں غور کرنے سے تین شخصوں کا بیان معلوم ہوتا ہے۔

(۱) ایک وہ شخص ہے، جو حکومت و دولت اور ملک و سلطنت کے نشتر سے محفوظ ہے بہرہ ابراہیم نے اس کے سامنے اللہ کی روشنی پیش کی ہے۔ لیکن وہ غرور کی بستی میں کسی بات پر غور نہیں کرنا چاہتا۔ حضرت ابراہیم کی بات پر فوراً معارضہ کر بیٹھا ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام اس کے معارضہ کا نہایت منقول جواب دیتے ہیں۔ وہ ان کے جواب کے جواب ہو جاتا ہے "فہذا الذی کفر بک" اس پر ایمان و ہدایت کی راہ نہیں کھلتی کیونکہ اللہ تعالیٰ کی روشنی طلبکاروں اور ڈھونڈنے والوں کے لئے ہے جو اس سے معارضہ کرتے ہیں ان کی آنکھیں اس سے چندھیا جاتی ہیں لیکن اس سے ان پر ایمان

کی راہ باز نہیں ہوتی۔ واللہ لا یدعی القوم الظالمین۔

(۲) دوسرا ایک شخص ہے جو علم و ایمان سے محروم نہیں ہے بلکہ یقین و بصیرت کا طلبگار ہے۔ اور ہر وقت علم کی طلب اور حقیقت کی کھوج میں سرگرداں۔ وہ بستیوں، مدرسوں، مسجدوں، اور خانقاہوں میں مباحثے اور مناظروں کی بجائیں نہیں منعقد کرتا، اور نہ یہ کرتا کہ جو خطرہ دل میں گزر جائے اس کو جھٹ چند ورقوں میں چھاپ کے، ساری دنیا میں کوکس لن الملک بجا تا پھرے، بلکہ سوچنے والے دماغ اور خور کرنے والی طبیعت کی طرح وہ خلوت کے گوشوں اور تنہائی کے ویرانوں کا شائق ہوتا ہے۔ وہ بستیوں کے ہجوم سے بچتا اور شہروں کے ازدحام سے گھبراتا ہے اور پوچھتا ہے کہ کسی مقام عبرت و موعظت کا کوئی ضلوعہ میرے پاس ہے تو اپنے ان سوالوں کو لیکر بیٹھتا ہے جن کے جواب کے لئے وہ ہر وقت تشدد و بیکار ہے چنانچہ اسی طرح کی کسی دھمکی ہوئی بستی پر اس کا گندہ ہو جاتا ہے۔ اس کی منہدم دیواریں اسکے ٹوٹے ہوئے دروازے کی سرحد و محرابیں اس کی پرگندہ اینٹیں، اور اس کی وحشت و دیوانی کی خاموشی اس کے سامنے عبرتوں اور بصیرتوں کا ایک دفتر کھول دیتی ہے۔ اور طبیعت کا ذوق خور اپنے لئے فکر و نظر کا موضوع تلاش کر لیتا ہے اور جس سوال پر دماغ بار بار زور آزمائی کر کے عاجز آچکا تھا، لیکن کوئی تشفی بخش حاصل نہ پاسکا تھا، موقع و ماحول کی تاثیر سے دل کا وہی دماغ بھر اُٹھتا ہے۔ تذبذب کی خلش اور اضطراب کی جھنجھٹ بھرتا رہ جاتا ہے۔ اور وہ انکار و جوو کے مزور کے ساتھ نہیں بلکہ استغلام و تنجاس کی حیرانی و در ماندگی کے ساتھ، اعراض و تکذیب کے نشے سے محو ہو کر نہیں، یکسر ذوق و جوار و شوق و آرزو ہو کر۔ پکارا مٹا ہے "انی یحییٰ ہذہ الشجرہ موتی" یہ کیسے ہو گا کہ ہذا اس کو پھر زندہ کرے گا! اگرچہ سوال وہی ہے جو کہ کے مفزوروں اور طائف کے سرکشوں نے کیا تھا اور جس کے جواب میں قرآن نے ان کو صرف بھڑکی سنائی تھی۔ لیکن سوال کے باطن کی ذہنیت بالکل مختلف ہے۔ یہاں انکار کا گھنڈہ تھا، یہاں تواضع کی سکینی ہے، وہاں مناظرہ و مجادلہ کا دلولہ تھا، یہاں سوال کی خلش اور اضطراب

کی چھین ہے۔ وہاں حریف کو چپ کرنے کی خواہش کا فرما تھی، یہاں زبان جزا اور مرہم زخم مطلوب ہے۔
یعنی وہ ٹکڑی ب ہے۔ یہ سوال، وہ انکار ہے۔ یہ ٹشک۔ دشتان بینا۔

چنانچہ اس شخص کے ساتھ بالکل مختلف معاملہ ہوتا ہے۔ اس کے ٹشک کے ازار کے لئے اس کا بک نام پر دے
ہٹا دئے جاتے ہیں اور ایک ایسی صورت حالات سامنے آجاتی ہے جو ٹشک کے ایک ایک کانٹے کو چن
کے نکال دیتی ہے اور پورے یقین کی روشنی سے محمود ہو کر پکار اٹھتا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر
ہے۔ قل تبین لہ قال اعلم ان اللہ علیٰ کل شئی قدير۔

۳۔ اس کے بعد تیسرے شخص حضرت ابراہیم علیہ السلام نمودار ہوتے ہیں۔ یہ فرماتے ہیں اے
پروردگار! تو مجھے دکھا دے کہ تو مردوں کو کیسے زندہ اٹھا کھڑا کرے گا! سوال ہوتا ہے کہ کیا تم کو اس پر ایمان
و یقین نہیں ہے؟ فرماتے ہیں ایمان و یقین تو ہے۔ بھلا ایمان و یقین کیوں نہ ہو گا! تیرے علم و قدرت سے
کیا بعید ہے! تو تو سب کچھ کر سکتا ہے! لیکن اے رب ہیں ایمان و یقین سے کچھ زیادہ چاہتا ہوں، میں شر
صدر کا بھوکا ہوں، میں چاہتا ہوں کہ انوار بصیرت کے دیا میں ڈوب جاؤں، میرا سینہ آفتاب یقین
طمانیت کا ایک ابدی و دائمی مطلع بن جائے۔ میں جو کچھ بصیرت سے سمجھا ہوں، اس کو بصارت سے دیکھ
لوں، اس کی معرفت میں ذوق ہو جاؤں، اس کے رنگ میں رنگ جاؤں۔ لیسطن قلبی

یہ حالت، اوپر کی دونوں حالتوں سے مختلف ہے۔ یہ نہ تو انکار و جوہر کی حالت ہے، نہ ٹشک
اضطراب کی۔ یہ شرح صدر کی طلب ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ ایسا معاملہ کرتا ہے کہ ان کا دل طینا
و یقین کی دولت سے الامال ہو جاتا ہے اور ان کی بصیرت کے سامنے تمام حجابات یکتعلیم ہٹ جاتیں۔

ہم نے اوپر بیان کیا ہے کہ یہ تین شخص درحقیقت تین جماعتوں کے نمائندے ہیں۔ اور خدا
کی روشنی ان تینوں جماعتوں کے ساتھ تین مختلف قسم کے معاملے کرتی ہے۔ ایک جماعت تکبرین
مجاہدین کی ہے۔ ان کی نگاہوں کو نور الہی صرف خیر کر دیتا ہے۔ ایمان و بصیرت نہیں غشتا

دوسری جماعت ارباب شک و اضطراب کی تے۔ خدا کی روشنی ان کو نشانی و طمانیت بخشی ہے تیسری جماعت طالبین شرح صد کی ہے، اللہ تعالیٰ ان کے سینوں کے دروازے کھول دیتا ہے۔

یہ عام سنتہ اللہ کا بیان ہے۔ تفاوت و سعادت کا وہ قانون جو ہمیشہ سچا اور ہمیشہ رہے گا، یہی ہے۔ اور بالکل ٹھیک ٹھیک یہی حالت قرآن مجید کے فکر و تدبیریں ایک طالب قرآن کو پیش آتی ہے۔ اگر ایک شخص قرآن مجید سے محبت کرنا چاہے، اور یہ جو مسئلے کر اٹھے کہ اس کی دلیلیوں سے لڑائی لڑے گا اور اس کی نصیحتوں سے جھگڑے گا تو اللہ تعالیٰ اس پر قرآنی ہدایت کا دروازہ بند کر دیتا ہے۔ لیکن اگر کوئی شخص ایسا ہے جو کسی شک و شبہ کی غلطی سے بچتا ہے اور چاہتا ہے کہ قرآن اس کے شبہات دور کر دے، تو قرآن اس کی رہبری کرتا ہے، اور آہستہ آہستہ اس کو یقین و بصیرت کی منزل تک پہنچا دیتا ہے۔ اس معاملہ میں قرآن مجید کی روش ایک طبیب کی ہے، اگر کوئی طالب شفا اس کے پاس اس لئے آئے کہ اس کی بیماریاں دور ہو جائیں تو وہ چونکہ شفا دہنی اللہ در دل کے تمام روگوں اور بیماریوں کی دوا ہے، وہ اس کے لئے شفا بخاتا ہے، لیکن اگر کوئی مریض اس لئے آتا ہے کہ وہ طبیب کے مشوروں کو سننے اور سمجھنے کی بجائے اس سے معاوضہ کرے گا یا اس کی ہایوں کو اپنی خواہشوں کے موافق بنانے کی کوشش کرے گا، تو اس کی بیماری دور ہونے کی جگہ بڑھتی اور گھٹنے کے بجائے زیادہ ہوتی ہے۔ فی قلوبہم مرض، فرادہم اللہ مرضاً، و نعم عذاب الیم، ہا کا نوا یکذہون۔

قرآن مجید اور صاحب وحی علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے ابتدائی احوال اس حقیقت کو پوری طرح کھول دینے کے لئے بالکل کافی ہیں۔ نبوت سے قبل لیکن بعثت کے قریب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا حال تھا، ایک گمراہ اور آوارہ دنیا کے اندر جس کے اوپر اور نیچے صرف تاریکی ہی تاریکی چھائی ہوئی تھی آپ ایک روشنی کے لئے بیقرار تھے۔ اسی روشنی جو دنیا کے لئے ہدایت اور نجات کی بند راہوں کو کھول دے جو عقل و دل کی بصیرت کو جگمگا دے، جو شبہات کی تاریکیوں کو مٹا دے، اور اس کائنات کے معرکہ کو

جس پر ہزار ہا حجابات اور پردے پڑے ہوئے ہیں، حل کر کے سمجھا دے۔ آپ کو اندرونی مخلصوں اور باطنی کادشوں نے میکسر درد بنا دیا تھا۔ آپ سراپا طلب و جستجو کی سرشوق و آرزو ہو کر، مبتدی سے متفرد اور آبادی سے نیاز ہو گئے تھے۔ ایک صحرا کے اندر، ایک پہاڑ کے نار میں متکلف ہو کر منظر تھے کہ کسی طرح یہ سانس کے پردے چاک ہوں اور حقیقت منظر جلوہ آرا ہو۔ طلب و جستجو کی یہ نیاز مندی اور شوق و آرزو کی یہ فروتنی اور پھر تفکر و تدبر کی یہ خلوت گزینی اور غار نشینی تھی جب اقرا کا پیام آیا اور خدا نے ایک سربراہ انسان کو اٹھایا اور اس پر اعلان فرمایا کہ ”وَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ“ (کہ ہم نے تم کو تلافیٰ میں سرگرداں یا یا تو ہدایت بخشی)

پس طالب قرآن کی ابتدا اور انتہا، دونوں طلب و جستجو اور تجر و فروتنی ہے۔ بے نیازی، استکبار، مجاہدہ، محارمہ کے ساتھ اس راہ کی ایک منزل بھی ملے نہیں ہو سکتی۔ قرآن کی طرف آدمی کا قدم اس لئے اٹھنا چاہئے کہ اس کو حقیقت کی طلب ہے اور جب تک حقیقت نہ مل جائے طالب کو چاہئے کہ وہ قرآن کے اندر متکلف رہے۔ اور فکر و تدبیر کا مجاہد جاری رکھے۔ شبہات کہتے ہی اہم ہوں اور شکلات کہتی ہی کٹھن، ایک لمحہ کے لئے بھی مایوس نہ ہو۔ جو شخص خلوص نیت کے ساتھ طلب علم اور جستجوئے رشد و ہدایت کی راہ میں جہاد کر رہا ہے، اس کی کامیابی یقینی ہے۔ ”وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا“ اس کے اطمینان و بصیرت کے لئے ”خدا کے کار ساز و کریم و دشوار کو سہل بلکہ ناممکن کو ممکن کر دے گا اور اس کو ہدایت و ایمان کی غذا اس کو شہ سے ملے گی جس کو شہ سے اس کو کبھی ہم و گمان بھی نہ گذرا ہو گا۔“ یٰٰرِزْقَةُ مَنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ

اور پھر اگر قرآن پر آدمی ثابت قدم رہے تو وہ نعمتِ غلّٰیٰ جس کو ہم نے شرحِ صدر سے تعبیر کیا ہے اور جس کے لئے حضرت ابابکر علیہ السلام نے خواہش کی تھی، وہ بھی اس کو ملتی ہے، چنانچہ قرآنی تعلیمات کے ظہور و کمال کے بعد اللہ تعالیٰ نے آنحضرت معلّم سے فرمایا: ”الم نشرح لک صدک

کی ہمہ تن تھارے سینہ کو کھول نہیں دیا۔

اس سلسلہ کی ایک نہایت لطیف حقیقت سورہ مجادلہ میں بھی بیان ہوئی ہے اس میں اللہ تعالیٰ نے دو جہتوں کا ذکر فرمایا ہے۔ ایک جماعت کا حال یہ ہے کہ جب دینی احوال و معاملات میں اس کو کوئی مشکل، دشواری، تنہر، یارو کاوٹ پیش آتی ہے تو خدا سے مجادلہ اور رسول سے شکوہ کرتی ہے۔ مجادلہ عربی زبان میں اس اصرار و الحاح کو بھی کہتے ہیں جس کی بنیاد محبت، اہتمام اور خلوص پر ہو۔ یعنی وہ خدا و رسول پر اعتراض یا نکتہ چینی نہیں کرتی اور نہ قرآن و حدیث کا مذاق اڑاتی بلکہ اپنے شبہات و شکوک، محبت و اعتماد کے ساتھ عرض کرتی ہے، اور ان کا حل چاہتی ہے۔

اور دوسری جماعت وہ ہے جس کی خصوصیت محادہ ہے۔ محادہ کے معنی اختلاف کے ہیں۔ یعنی اس کی اصلی غمازش یہ ہوتی ہے کہ خدا و رسول کی مخالفت اور ان کی باتوں پر طرح طرح کی کٹر چٹیاں اور قسم قسم کے شبہات وارد کرے۔ پہلی جماعت کی نمایندہ ایک عورت ہے، جو ایک نفوس دینی معاملہ کی وجہ سے سخت کشمکش میں پڑ گئی ہے۔ لیکن بجائے اسکے کہ وہ اس کشمکش کو مذہب پر زبان درازی کا باز بنا لے، اپنی شکل کو نہایت بجا جت اور عاجزی کے ساتھ خدا و رسول کے حضور میں عرض کرتی ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کی عرض کو سنتا ہے اور اس کی مشکل کو دور کر دیتا ہے۔ قد سمع اللہ قول الہی تجادلک فی زوجہ و تشکی الی اللہ، واللہ سمیع تبارکما، ان اللہ سمیع بصیر۔ دوسری جماعت منافقین کی ہے ان لوگوں کا حال یہ ہے کہ وہ ہمیشہ اس گھات میں رہتے ہیں کہ کوئی موقع اعتراض اور نکتہ چینی کا پائیں اور اس کو لے اڑیں۔ ان کی نسبت فرمایا۔ ان الذین یجادون اللہ و رسولہ کبتوا کما کبت الذین من قبلہم و قد ازلنا بنیاتہم و لکفرین عذاب ہمین۔ سورہ مجادلہ کے اندر ان دونوں جماعتوں کا ذکر و مقابلہ جماعتوں کی حیثیت سے آیا ہے اور اس کا مقصد محض لوگوں کو اس بات کی تعلیم دینا ہے کہ خدا و رسول کے ساتھ معاملہ کرنے کا طریقہ عرض و معروض اور شکوہ

اتجا ہے۔ نہ کہ محادہ اور مشاقہ پس خدا کے دین یا اس کی کتاب میں اگر کوئی شکل پیش اُسے تو اس کی راہ فرم
یہی ہے کہ اس کو خدا ہی کے سامنے پیش کرے اور اسی سے تسلی و تسخنی اور فتح باب کا تمسک ہو۔ یہ نہ کرے کہ بحث
اس کو ذریعہ اعتراض و نکتہ چینی بنا کر ایک نیا دین کھڑا کر دے، یا تراش خراش کر اپنی خواہشوں کے سانچے
میں ڈھال لے۔ جو لوگ ایسا کرتے ہیں ان پر قرآن کی راہ کبھی نہیں کھلتی۔ وہ یا تو کتاب الہی پر نکتہ چینی
کرتے کرتے اس سے اس قدر ابعد ہو جاتے ہیں کہ پھر اسکی طرف لوٹنے کا ان کے لئے امکان ہی نہیں باقی
رہ جاتا۔ یا قرآنی آیات کی تراش خراش کے معاملہ میں اس قدر چابکدست ہو جاتے ہیں کہ آہستہ آہستہ
قرآن کی ہر بات کو اپنی خواہشوں کا جامہ پہنا دیتے ہیں۔ اور ان پر بالکل وہ حالت طاری ہو جاتی
ہے جو یہود پر طاری ہو چکی تھی۔ ”و منهم امیون لا یعلمون الا کتاب الامانی“

قرآن مجید ایک اعلیٰ کلام ہے

”جو لوگ قرآن کو ایک معمولی کلام خیال کرتے ہیں، اور اپنی لیاقت کو جتنی ہے، اس سے
زیادہ سمجھکر سمجھتے ہیں کہ یہ نعم قرآن کے لئے کافی ہے، وہ قرآن کے معنی سے بالکل محروم رہتے ہیں
ان میں سے بعض اپنی کج فہمی کا نام اعتراض رکھتے ہیں۔ دوسرے مذاہب والے جو قرآن کو
کچھ تھوڑا بہت سمجھتے ہیں، وہ خود گواہی دیتے ہیں کہ اس کو سمجھنے کے لئے یہ پہلا امر ہے کہ اسے
ایک اعلیٰ کلام مانا جاوے۔“

قرآن پاک نے اپنی نسبت مختلف جگہ ہی کہا ہے کہ انکار کرنے والا اس کو ہرگز

نہیں سمجھے گا۔“

(فراہیؑ)

مذکرہ

نظر برادر اک

(از جناب چودھری غلام احمد پرویزی۔ ۱۷۱)

الاصلاح بابت اپریل میں میرے مضمون پر عنوان نجات شائع ہوا جس پر مدیر اصلاح کا یہ نوٹ دیکھ کر کہ وہ اس کے اختلافی مقامات کے متعلق آئندہ پرچہ میں اپنی تصریحات درج فرمائیں گے مجھے خوشی ہوئی کہ ایک ایسے نظریے کے متعلق جسے میں سمجھتا ہوں کہ سب سے پہلی مرتبہ میں نے ہی پیش کیا ہے (یعنی نجات کا ارتقائی تخیل) مجھے معلوم ہو سکے گا کہ قرآن کریم کا صحیح مفہوم سمجھنے میں ہیں کہاں کہاں قاصر رہا ہوں لیکن جب مئی اور جون کے پرچوں میں مولوی اختر احسن صاحب کا استدراک دیکھا تو میں بھی ایسا ہی مایوس ہوا جیسے خود میرا اصلاح اور غالباً الاصلاح کے اور پڑنے والے۔ مدیر اصلاح نے تو اپنی مایوسی کو اٹھاتا اور ابہام کے تنہا میں چھپانے کی کوشش کی ہے۔ لیکن یہ حقیقت ہر صاحب نظر کے سامنے بے نقاب ہو کہ استدراک یا تو محض اس غرض سے لکھا گیا ہے کہ میرے مضمون کے خلاف کچھ نہ کہہ سکے نہ کہ ضروری تھا یا مولوی صاحب جو کچھ کہنا چاہتے تھے وہ کہہ نہیں سکے۔ بہر حال ان کی تحریر میں کچھ ایسا ابھرا ہے کہ ان کا مفہوم سامنے آتا ہی نہیں۔ استدراک میں کسی اصولی بات سے بحث ہی نہیں کی گئی اس لئے اس کے جواب میں مجھے کچھ کہنے کی ضرورت نہیں۔ لیکن اس میں دو ایک باتیں ایسی آگئی ہیں کہ ان کے جواب میں اگر خاموش بنشیم گناہ است۔

اسدایہ چند مضمون تو ضیاً لکھ رہا ہوں۔

میرے مضمون کا غمور یہ ہے کہ قرآن کریم کی رو سے یہ کہیں ثابت نہیں کہ کوئی شخص جہنم میں داخل

ہونے کے بعد پھر اس سے نکل کر جنت میں بھیجا جائے گا اور اس کو میں نے قرآن کریم کی روشنی میں عین اصولِ فطرت کے مطابق دکھانے کی کوشش کی ہے۔ اسی لئے میں نے لکھا تھا کہ اس قسم کی نجات کا تبدیل جسکی رو سے جہنم کے عذاب میں داخل ہو کر پھر اس سے رہائی ملنے کی طرف ذہن منتقل ہو، یکسر غیر قرآنی ہے۔ اس کے علاوہ دنیاوی مصائب میں گرفتار ہو کر ان سے آزادی ملنے کے لئے، یا عذابِ دوزخ سے (بغیر اس میں داخل ہوئے) محفوظ رہنے کے لئے، نجات کے لفظ کے استعمال کے لئے مجھے کوئی اعتراض نہ تھا۔ اور یہ میرے مضمون سے بالکل واضح تھا۔

لیکن مولوی صاحب نے، باوجود اختصار کے عادی ہونے کے، پانچ چھ صفحے اس بات کے ثبوت کرنے میں صرف کر دئے کہ نجات کا لفظ مصائبِ دنیاوی سے بچنے، یا عذابِ جہنم سے (بغیر اس میں داخل ہوئے) محفوظ رہنے کے لئے اگر استعمال کیا جائے تو یہ مفہوم غیر قرآنی نہیں ہے۔ میں نہیں سمجھ سکا کہ مولوی صاحب نے اتنا کچھ لکھ کر میری کس غلطی کو واضح کیا۔ اس کا تو مجھے پہلے ہی اقرار ہے۔ پھر اسے ثابت کیا ہوا یا تو مولوی صاحب نے (معاف فرمائیے) میرا مضمون سمجھا ہی نہیں، یا جو کچھ وہ کہنا چاہتے وہ کہہ نہیں سکے۔

دوسرا اعتراض اس آیت کے مفہوم کے متعلق ہے۔ ”وان مکم الا وادہا کان علی ربک تھامقنیا ثم نبی الذین اتقوا۔ ونذر اطفالین فیہا جنیا۔“ اس کے متعلق انھوں نے فرمایا ہے کہ درود کے معنی وقول کے ہیں۔ اور میں نے جو اس کے معنی ”اور پر سے گزرنے“ کے لئے ہیں۔ یہ بالکل غلط ہیں۔ لیکن میں یہ گزارش کروں گا کہ یہ معنی میں نے وضع نہیں کئے بلکہ یہ معنی شاہ رفیع الدینؒ نے اپنے ترجمے میں لکھے۔ اور پھر درود یعنی قرب خود مولوی صاحب نے بھی قرآن کریم سے ثابت کیا ہے تو اب معلوم نہیں میں نے کونسا جرم کر دیا یا حیرت سے کہ اگر کوئی شخص اسلاف کے متعین کردہ معانی کے خلاف لب کشائی کرے تو جرم۔ اور اگر انہی کے معانی استعمال کرے تو جرم۔ غرض دو گونہ عذاب است جان مجنون را۔

استدراک کے اس حصہ میں بھی معلوم نہیں ہو سکا کہ مولوی صاحب کیا ثابت کرنا چاہتے ہیں۔ اولاً تو آپ فرماتے ہیں کہ ”ہمارے نزدیک اس آیت کو اس مضمون سے کوئی تعلق نہیں“ معاملہ صاف ہو گیا۔ میں نے تو اس آیت کو اس لئے نقل کر دیا تھا کہ کوئی صاحب اس سے دخول جہنم کے بعد نجات کا مفہوم نہ اخذ کر لیں۔ اب جب آپ کے نزدیک اس آیت کا اس مضمون سے کوئی تعلق ہی نہیں ہے تو اس کو معرض بحث میں لانیکی کیا ضرورت۔

پھر ارشاد ہے کہ میری تاویل ”عین اس حدیث کے مطابق ہے جس میں پل صراط کا ذکر ہے“ میرا خیال تھا کہ مولوی صاحب کی میری تاویل کی حجت کی سند اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتی ہے کہ وہ ایک حدیث کے عین مطابق ہے۔ لیکن معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرات حدیث کی حجت کے بھی اس وقت تک قائل ہیں جب تک وہ اپنے مفرغہ عقیدہ کے مطابق ہو۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ ”لیکن آیت کے الفاظ پر غور کر کے دیکھنا چاہئے کہ آیت کی یہ تاویل ہو بھی سکتی ہے یا نہیں“ اور پھر دو تین صفحات کے اندر یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ یہ تاویل غلط ہے۔ یہ لکھتے وقت مولوی صاحب نے شاید اتنا نہیں سوچا کہ تیرے فتنہ کی زد و اثر پان قیس ناتواں تھے۔ آپ پر ویز کی تاویل کی مخالفت کرتے کرتے خود حدیث کی مخالفت کر گئے ہیں۔ یہ نادان کی دوستی نہیں تو اور کیا ہے۔

اور یہ بھی تاں شاہ ہے کہ اس آیت کی صحیح تفسیر بھی آپ نے بیان نہیں فرماتے حالانکہ یہ ظاہر ہے کہ جب ورد کے معنی قرب کے بھی ہیں۔ اور یہ معنی لینے میں قرآن کریم کی دیگر آیات بینات کی تائید ہوتی ہو۔ تو پھر دوسرے معنی کیوں لئے جائیں۔ جنگی درجہ سے نہ صرف دوسری آیات کی ہی مخالفت ہوتی ہو بلکہ ایسا شکل سنے اُجائیں جو کمال حاصل ہو جائے۔ اور مقصد پھر بھی کچھ حاصل نہیں آپ فرماتے ہیں کہ قرب کے معنی لینے میں یہ اعتراض ہوتا ہے کہ دوسری جگہ جو ہے کہ جنیوں کو دوزخ سے بہت دور رکھا جائیگا۔ اور ان کو اس کی آواز بھی سائی نہ دے گی۔ تو ان دونوں میں تضاد واقع ہو جائے گا۔ لیکن میں پوچھتا ہوں کہ

جب ورود کے معنی دخول کے لئے جائیں تو کیا پھر یہی نقضِ عائدہ ہو جائے گا؟ یہ تو اور بھی شدت کا تضاد ہو گا۔ اور پھر اس کا کیا جواب ہو گا کہ قرآن کریم میں تو اہل جنت اور اہل جہنم کا باہمی مکالمہ بھی موجود ہے بہر حال اس آیت سے تو مولوی صاحب نے ثابت ہی نہیں کیا کہ دوزخ کا عذاب بھگتنے کے بعد لوگ جنت میں بھیجے جائیں گے۔ اور یہی مراد دعویٰ ہے کہ قرآن کریم سے ایسا ثابت نہیں ہو سکتا۔

اس کے بعد مولوی صاحب نے یہ بات ثابت کی ہے کہ خلودِ جہنم کفر و شرک سے ہو گا۔ کیونکہ جہنم اعمال صرف کفر و شرک سے ہی ہوتا ہے۔ جس میں ایمان ہو گا اس کے لئے جہنم اعمال نہیں ہے۔ لہذا جب اس کے تمام اعمال غارت نہیں ہوں گے تو ان کی جزا کے لئے دوزخ سے نکال کر جنت میں لے جانا ضروری ہو گا۔ غنیمت ہے کہ مولوی صاحب نے اتنا تو ان بیکار کا کفر و شرک کے لئے خلودِ جہنم ہو گا۔ اور اس کو وہ اہل سنت والجماعت کا مذہب بیان فرماتے ہیں۔ لیکن اگر کسی اہل سنت والجماعت نے یہ کہہ دیا کہ نا صاحب۔ ہمارا تو یہ مذہب ہے کہ ایک وقت ایسا آئے گا کہ فرشتے دوزخ کے دروازے کھٹکھٹائیں گے اور اس میں کوئی موجود نہ ہو گا۔ (یعنی دوزخ موجود ہو گا اور اس کے اندر کوئی نہ ہو گا)۔ تو پتہ نہیں آپ اس کا کیا جواب دیں گے۔ لیکن مولوی صاحب نے جو صغریٰ و کبریٰ قائم کیا ہے وہ از خود غلط ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ

خلودِ جہنم جہنم سے ہو گا۔

اور جہنم اعمال ہوتا ہے کفر و شرک سے

اس لئے

خلودِ جہنم صرف شرک کے لئے ہی ہے

اور چونکہ جہنم کے لئے جہنم اعمال نہیں۔ اس لئے اس کے لئے خلودِ جہنم نہیں

لیکن قرآن کریم میں تو یہ بھی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا
اے لوگو جو ایمان لائے ہو مت بلند کرو آواز اپنی کہ

أَصَوَاتُكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ
وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ
بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ
وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ (۲۹:۲)

اوپر آواز بنی کے۔ اور تم آواز بلند کرو اور اس کی پیچ
بول کے جیسا بلند کرتے ہیں بعض تمہارے واسطے سب کے
ایسا نہ ہو کہ تمہارے اعمال برباد ہو جائیں اور
تم کو خبر بھی نہ ہو۔

یہاں خطاب اہل ایمان سے ہے اور ضبط اعمال کفر و شرک سے نہیں بلکہ بنی کی آواز سے اپنی آواز بلند
کرنے سے ہے۔ اور جب غلو و جہنم ضبط اعمال سے ہی ہے تو ظاہر ہے کہ ایسے مسلمانوں کے لئے بھی غلو و جہنم ہو گا۔
یہیجئے۔ مولوی صاحب کی تمام نو دستاختم عبارت و ضرام سے گر پڑی۔ اس لئے کہ اس کی بنیادیں کیسر قیاس
آرام پر تھیں، قرآن کریم پر تھیں۔

پھر ایک اور دلچسپ مغربی کبریٰ قائم فرماتے ہیں۔ رشاد ہے کہ چونکہ خدا کا یہ قانون صحیح ہے اور
یقیناً صحیح ہے کہ "من میل متقال ذرۃ شراًیرہ"۔ تو سزا کا ہونا ضروری ہے۔ اور پھر خود ہی لکھتے ہیں کہ "ابنہ
یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ہر گناہ کی سزا ہونی چاہئے۔" اللہ اکبر! ایک طرف تو خدا کا یہ قانون ایسا اٹل ہو کہ ذرۃ
بلا برائی کی بھی سزا ہو۔ اور دوسری طرف مولوی صاحب کا قیاس ملاحظہ ہو کہ یہ ضروری نہیں کہ ہر گناہ
کی سزا ہونی چاہئے۔ یہاں پھر مولوی صاحب الجہنم میں پھنس گئے قرآن کریم کی رو سے صحیح مسک یہی ہے کہ
جن لوگوں کو جہنم کی زندگی کا مستحق سمجھا جائے گا ان کی لغزشیں معاف کر دی جائیں گی۔ (کیفر عنہم سیاقہم
اور جن کو جہنم کی زندگی کے لائق سمجھا جائے گا، ان کے لئے ضبط اعمال ہو گا اسلئے کہ جنت و دوزخ میں جائیگا
کامیاب نقل و سخت موازنہ ہے۔ اور یہ وہ آیت ہے جسے مولوی صاحب نے چھوڑا تک نہیں۔

پھر یہ بھی غلطی ہے کہ مولوی صاحب دخول جہنم اور غلو و جہنم میں فرق سمجھ رہے ہیں۔ اور غلو و جہنم
دونوں کا الگ ذکر فرماتے ہیں۔ حالانکہ میں نے اپنے مضمون میں ثابت کیا ہے کہ تنہا غلو و جہنم (خالدین فیہما)
کے معنی۔ بغیر خالدین فیہما ابدا کے۔ بھی بیشکی اور غلو کے ہیں۔ اسکی طرف بھی مولوی صاحب نے توجہ نہیں

فرمائی۔

مولوی صاحب کو اعراف کی تیسری جماعت پر بھی اعتراض ہے۔ حالانکہ معلوم ایسا ہوتا ہے کہ جنگی نیکیوں اور برائیوں کے پڑے مساوی ہوں گے جن کی قسمت کا فیصلہ میزان نے نہیں کیا، ان کا معاملہ زیرِ غور ہوگا۔ اور خدا کی رحمت سے توقع ہے کہ وہ جنت میں جائیں گے۔ پڑھیں اس مقام پر مولوی سہم کا ذکر بالکل بے محل کیوں آگیا۔ اللہ تعالیٰ جب کسی کی ذہنیت کو بے نقاب کرنا چاہتا ہے تو اس کے ہاتھوں سے ایسی ہی باتیں کہنے میں آتی ہیں۔ اب آخر میں مولوی صاحب کی قرآن فہمی کی بھی ایک مثال دیکھتے جائیے۔ یہ حضرات دوسروں کو مطعون کرتے رہتے ہیں کہ انھیں قرآن کے اصولوں سے واقفیت نہیں اس لئے یہ غلطیاں کرتے ہیں۔ لیکن اگر اصول قرآن سے واقفیت کے بعد قرآن ایسا ہی سمجھ میں آتا ہو تو اس سے تو وہ ناواقفیت اچھی جس سے صحیح قرآن سمجھ میں آجائے۔ میں نے لکھا تھا کہ بچوں کا ذکر جنت میں نہیں ہے۔ کیونکہ جنت اعمال کی وراثت ہے۔ آپ نے اس کے خلاف یہ آیت نقل فرمائی ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْهُمْ مِنْ شَيْءٍ“ اور اس سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ بچے جنت میں ضرور جائیں گے۔ اول تو اس آیت میں انھوں نے ذریت کے معنی اولاد لکھے ہیں۔ حالانکہ ذریت کے معنی اولاد۔ اور اولاد در اولاد ہے۔ پھر آیت میں اس ذریت کی صفت یہ بیان کی گئی ہے کہ وہ ایمان لائے ہیں۔ انھوں نے اتباع کی ہے۔ اور یہ کہ ان کے اعمال میں اللہ کی نکرے گا۔ اس سے نابالغ غیر مکلف بچے کی طرح مراد لئے جاسکتے ہیں۔ لیکن اس سے عجیب تر ایک اور استدلال ملاحظہ فرمائیے۔ فرماتے ہیں کہ ”بہشت میں جو آرزو کی جائے گی پوری ہوگی۔۔۔۔۔“ اس لئے اللہ تعالیٰ مومنین کی اس آرزو کو کہ ان کی اولاد ان کے ساتھ کر دی جائے۔ انکی تکمیلِ مسرت کیلئے پوری کر دے گا۔ کیا عمدہ استدلال ہے۔ اور اگر کسی کی وہاں یہ آرزو ہو کہ اس کے فلاں دوست یا اسکی بیوی کو تکمیلِ مسرت کے لئے اس کے ساتھ کر دیا جائے۔ تو ان سب کو دوزخ سے نکال کر جنت میں بھیجنا

جائے گا! یہ دستہ پڑا عہد رہا۔ ایک شخص جنت میں چلا گیا اور اس نے خلیفہ بھروسہ کو دہاں بلا بھیجا کہ اس کی تمکین مسرت اس سے ہوگی۔

اس کا نام یہ حضرات رکھتے ہیں اصول دلائل قرآن!

انہیں مولوی صاحب نے یہ آیت نقل فرمائی ہے: 'انکم وما تعبدون من دون اللہ حصب جهنم.... اور ما تعبدون کا ترجمہ کیا ہے "تمہارے اصنام" محض اسلئے کہ وہ تو دہاں اس واپجارہ میں جو تجارت سے انہوں نے اصنام مراد لئے ہیں۔ اس کی تائید ہو جائے۔ حالانکہ ظاہر ہے کہ ما تعبدون اس سے کہیں زیادہ ہے۔ دوزخ میں جو مقبوعین اور متبعین کے باہمی جھگڑے ہیں۔ وہ کیا سب پتھر کے بتوں سے ہی ہوں گے! میں نے شروع میں جو عرض کیا ہے کہ یہ استدماک محض اس لئے لکھا گیا ہے کہ ایک ایسے مضمون کے خلاف جس میں مخلوق جہنم کا ثبوت دیا گیا ہو، کچھ نہ کچھ ضروری تھا۔ وہ تقریبات بالاسے ظاہر ہے۔ ورنہ مولوی صاحب نے خود اقرار کیا ہے کہ

"یہ صحیح ہے کہ قرآن کریم میں کوئی ایسی صریح آیت نہیں ہے جس سے سزا کے بعد جنت میں داخل ہونا ثابت ہو" اور یہی میرا دعویٰ تھا۔

میں ان حضرات کی خدمت میں بادب گذارش کرنا چاہتا ہوں کہ قرآن کریم کو سمجھنے کے لئے ہر چند اصول دلائل، نظم و ربط و ضبط سب ضروری ہیں۔ لیکن ان سب سے مقدم ایک اور شے ہے اور وہ یہ کہ ذہن کو ان عقائد سے پہلے خالی کر لیا جائے جو روایتی اور جماعتی مسلک کی شکل میں دماغ میں موجود ہوں۔ اس کے بعد قرآن کو کھولنے تو انشاء اللہ صحیح راہ مل جائے گی۔ مثلاً اسی مضمون کو لیجئے۔ مولوی صاحب اور ان کے رفقاء اسی کوشش میں رہے کہ مخلوق جہنم چونکہ ان کے روایتی (یا جماعتی) عقیدہ کے خلاف ہے۔ اس لئے اس کے خلاف کچھ نہ کچھ ضرور لکھا جائے اور وہ حضرات جنہوں نے خالی الذہن ہو کر اس کا مطالعہ کیا انہوں نے اس حقیقت کو بے نقاب دیکھ لیا کہ قرآنی نجات کا نظریہ کس طرح عین اصول فطرت کے

مطابق اور انسان کے ارتقائی منازل طے کرنے کا نام ہے میں نے اسی لئے تحریر مولوی امین احسن صاحب سے گزارش کیا تھا کہ وہ میرے اس مضمون کو نہ لیں۔ کیونکہ غلط گڑھ اور اس کے متعلقات اس کے متحمل نہیں ہو سکیں گے۔ لیکن وہ اسے باعمرالے گئے اور خواہ مخواہ ”دو گونہ عذاب“ میں بھنس گئے۔ میں تو ابھی منتظر ہوں کہ کوئی صاحب قرآن کی روست میری غلطی کو واضح کر دیں۔ اگر وہ غلطی ہے تو۔ اور یہ نظریہ درست ہے۔ تو رہنا لاترغ قلوبنا بعد از بدیتنا۔

۱۰ الاحکام یہ بات بالکل خلاف واقعہ ہے۔ یہ مضمون مجھ کو مولانا اسلم نے اس وقت عنایت فرمایا تھا جب میں وہیں سے واپس ہو رہا تھا۔ سفر کی روداری میں میں اس کو پورا پڑھ نہ سکا۔ یہاں آکر پڑھا تو مجھ کو اس میں بعض غلطیاں نظر آئیں۔ میں نے پرویز صاحب کو اور غالباً مولانا اسلم صاحب کو بھی لکھا کہ مجھے اس مضمون کے بعض حصوں سے اختلاف ہے۔ اگر وہ اجازت دیں تو میں اس پر نوٹ لکھ کر شائع کر دوں ورنہ مضمون واپس کر دوں، مولانا اسلم صاحب نے لکھا کہ مناسب یہ ہے کہ اس کو بعینہ شائع کر دوں اور اپنی رائے علیحدہ مضمون میں ظاہر کر دوں، مجھ کو اس میں کوئی قباحت نظر نہیں آئی اور یہی شکل اختیار کر لی گئی۔ اگر میرا نقطہ غلطی نہیں کرتا تو صورت معاملہ یہی ہے۔ اور میں پورے اطمینان کے ساتھ محسوس کر رہا ہوں کہ اس مضمون کی وجہ سے نہ تو غلط گڑھ اور اس کے متعلقات ”کو کوئی رحمت پیش آئی“ اور نہ کسی ”دو گونہ رنج و عذاب“ میں پھینکا۔ دنیا کا کارخانہ اپنے معمول کے مطابق چل رہا ہے۔ اور ہم سب ہمیشہ کی طرح پرویز صاحب کے اس مضمون کے بعد بھی بالکل خوش اور مطمئن ہیں۔ ہاں۔ پرویز صاحب کی اس تحریر کو پڑھنے کے بعد یہ محسوس کر کے ضرور ہتھوڑا سارنج ہوا کہ مولوی اختر احسن صاحب کا مضمون ان کی آزدگی کا باعث بنا۔ اور اس کی وجہ شاید یہ ہے کہ ان کو بالکل پہلی مرتبہ ایک نئی حالت سے دوچار ہونا پڑا ہے۔ ان کی تحریریں اخباروں اور رسالوں میں چھپ جایا کرتی

مقبس، لوگ پڑھ لیتے تھے، وہ خوش ہو جایا کرتے تھے۔ اب تاک تسوید و تحریر کی دنیا کا صرف ہی خوبصورت پہلوان کے سامنے تھا۔ ان کو بالکل خبر نہیں تھی کہ اس دنیا کا ایک اور رخ بھی بڑھکوش اور زلفریب نہیں ہے بلکہ کسی قدر بھیانک ہے اور وہی اس کا اصلی چہرہ ہے۔ اور ہر اس شخص کو جس نے قرطاس و قلم کا مشغلہ اختیار کیا ہو بالاخر اسی بھیانک چہرہ سے عشق کرنا پڑتا ہے۔ اس کا نام ”نقد و تبصرہ“ ہے۔

ہمارا خیال ہے کہ یہ بھیانک چہرہ بالکل پہلی مرتبہ ان کو مولوی اختر احسن صاحب کے مضمون میں دیکھنا پڑا اور وہ ان کو دیکھ کر بالکل گھبرا اٹھے۔ اور اسی گھبراہٹ کی حالت میں مضمون لکھتے بیٹھ گئے۔ حالانکہ دانشمندوں کا مشورہ یہ ہے کہ آدمی کو جب کبھی ایسی حالت پیش آجائے تو پہلے اپنی گم شدہ دلچسپی اور سکون قلب کو وٹھونڈھنے کی کوشش کرے۔ جب یہ چیز مل جائے تو معاملہ کی نوعیت پر بار بار غور کرے۔ اور پھر زبان کھولے۔ لیکن انھوں نے پرانے دانشمندوں کی اس حکمت پر عمل نہیں کیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ اپنی طبیعت کی ایک ایسی حالت بے نقاب کرنے پر مجبور ہو گئے کہ ہم کو افسوس اور ندامت ہے کہ اس کی ”نقاب کشائی“ کی رسم افتتاح کی ذمہ داری ہم نے اپنے سر کیوں لی!

مولوی اختر احسن صاحب کا مضمون، مجل سہی، لیکن سنجیدہ، ٹھوس، اور طالب علمانہ تھا۔

اس میں ایک فقرہ بھی ایسا نہ تھا جس میں استخفاف و استنزا یا تحقیر کا کوئی شاہد ہو۔ لیکن آپ اپنی اس تحریر گرامی کو ملاحظہ فرما کر سوچئے کہ مروجہ مضمون نگاری کی وہ کونسی بلاغت ہے جس کے امراء آپ آپس باز رہے ہیں! مولوی اختر احسن صاحب نے آپ کو نہایت شانستہ انداز میں آپ کی غلطیوں پر متنبہ کیا تھا، آپ ان کی غلطیوں پر ان کو متنبہ کر دیتے۔ بحث ختم تھی۔ ان تقریفات و کنایات اور لہجہ ترازیوں کے بغیر کونسا کام بند تھا! اور اگر آپ حضرات کے نزدیک ان چیزوں کے بغیر مضمون نگاری کا فرض ادا نہیں ہوتا تو انہیں کیوں فرض کر لیا گیا ہے کہ ہر شخص اس نازک ذمہ داری سے عمدہ برا بھی ہو سکتا ہے!

تجربہ ہے کہ آپ مولوی اختر حسن صاحب کا مضمون نہیں سمجھے۔ حالانکہ آپ چاہتے تو اس کو بآسانی سمجھ سکتے تھے۔ ہر چیز صرف ایک شخص کو نبھانے کے لئے، اور وہ بھی ایسا شخص جو آپ کی طرح سمجھنے سے بھاگنا چاہتا ہو، الاصلاح کے صفحات کو ضائع کرنا اچھا نہیں معلوم ہوتا۔ لیکن ایک مرتبہ اور کوشش کی جائے گی کہ آپ سمجھ جائیں۔ لیکن خدا را ذرا قریب آئیے۔ آپ تو شاہ رفیع الدین رحمۃ اللہ علیہ کا ترجمہ کیا پائے ہیں گویا سعار قرآن کی کوئی آسانی کلید ہاتھ آگئی ہے جس کے بعد آپ کچھ کہنے سے ہلکی سی کوئی حق ہی باقی نہیں رہ گیا ہے!

معاف کیجئے گا، آپ لوگوں نے اپنے طرز عمل سے ان مقدس مترجمین قرآن کی رگوں کو بڑی اذیت پہنچائی ہے۔ انھوں نے قرآن کے ترجمے اس لئے کئے تھے کہ جو مسلمان عربی سے ناواقف ہیں ان کے لئے اللہ کی کتاب سے فائدہ اٹھانے کی ایک راہ کھول دیں، ابھین کیا خبر تھی کہ ان کے بعد ایک ایسا زمانہ آئے گا، جس میں ایک ایسا گروہ پیدا ہو گا جو انھیں ترجموں کو پا کر اجتہاد و تحقیق کی مسند پر بچھا دے گا۔ اور ابن تیمیہ و ابن قیم اور ابن جریر اور رازی سب اس کے سیلاب اجتہاد میں بہ جائیں گے اگر اس فتنہ کی خبر انھیں ہوتی تو یقیناً نادانوں کے ہاتھوں میں وہ یہ تلوار نہ دیتے۔

ہمارے دوست یقین کریں کہ ہم نے ان کے قرآنی مضامین کو ہمیشہ قدر و عزت کی نگاہوں سے دیکھا ہے، اور ان کو عام لکھے والوں میں ایک مستثنیٰ دیکھ دیا ہے۔ لیکن بحث و مذاکرہ سے تو کسی کو بھی اپنے تئیں بالاتر نہیں خیال کرنا چاہئے۔ یہ تو طالب علمانہ افہام و تفہیم ہے۔ ہم اگر کوئی بات نہیں سمجھتے ہیں آپ سمجھا دیجئے۔ خفا ہو کر بڑبھلا کرہ دینے سے تو کوئی مسئلہ حل نہیں ہو سکتا! آپ نے ہم لوگوں پر ادعائے علم و واقفیت کا بھی الزام لگایا ہے اور غصہ کی جھنجھلاہٹ میں ”جامعی عصبيت“ اور ”روایتی مسلک“ کے بھی الفاظ بول گئے ہیں۔ افسوس ہے کہ ان معاملات میں آپ لوگوں کو ہمارا حال معلوم نہیں ورنہ اپنے ان قیمتی لفظوں کو آپ اس دیر ردی سے ضائع نہ کرتے۔ ادعائے علم و واقفیت

اولاً تو قرآن کے معاملہ میں کسی کو ہونا نہیں چاہیے کہ

در محضے کہ غرضید اندر شمار ذرہ است خود را بزرگ دیدن شرط ادب نہ باشد
اور اگر تو بونلوگوں کو جو حکویر جانہ ریجے اس کیلئے اپنے قامت کی نامزدنی تو اسقدر نمایاں ہر کچھ پائے میں چھپ سکتی۔
اپنی محرومی و تشنہ لہی کا تو یہ عالم ہے کہ مرحوم غالب نے کہا تھا:

کہتے ہوئے ساقی سے حیا آتی ہے بوند میرے لئے تو درد تہ جام بہت ہے
ہم نے یہ شرم بھی اٹھا دی، تاہم ہنوز منتظر ختم انتقامات ساقی ہی رہے! اور یقین کیجئے کہ یہی
نار سائی بخت ہے جس نے مجبور کیا کہ اس ”روایتی مسلک“ کو اختیار کر لینے کا ننگ گوارا کر میں جس
کے نام سے آپ لوگوں کو گھن آتی ہے۔ اور اس باب میں ہم کو ملامت کرنے میں جلدی نہ کیجئے۔
بادشاہوں کی نظریں اصل و گہر کی بھی کوئی قیمت نہیں ہوتی لیکن فقیر تو وہ میں پڑی ہوئی گوری بھی اٹھا
دیتا ہے۔ گنگا اور جمن کے کنارے بسے والے کیا جانیں کہ صحرا کا تشہب مسافر اپنی پیاس بجھانے کیلئے
کیا کیا جتن کرتا ہے۔ جو سیرغ کا شکار نہیں کر سکتے وہ کنجشک کے لئے دام بچھاتے ہیں اور اسی کو شکار
کر کے خوش ہو لیتے ہیں۔ آپ لوگوں کی سی قیمت ہر شخص کہاں سے لائے؟ پھر اس کو نہ پا کر اپنے
کو کھو آنے کا حوصلہ کوئی معمولی خرم و ہمت کا کام ہے! پس ہم تہی دامنوں کی اس محرومی پر انلوگوں
کو ہنسا نہیں چاہئے، رحم کرنا چاہئے۔

”جماعتی تعصبات“ کا الزام بھی محض آپ لوگوں کا حسن ظن کریا نہ ہے۔ یہاں تو صحرا کے
تنہا درخت کا سا معاملہ ہے جس کے سایہ کے سوا کوئی اس کا رفیق نہیں۔ ہم جیسے بے نواؤں کو اپنی
جماعت میں کون لے گا؟ اور لے گا تو کیا فائدہ اٹھائے گا۔

کسی نے مول نہ پوچھا دل شکستہ کا

کوئی خرید کے ٹوٹا پیارا کیب کرتا

پرویز صاحب سے نہایت ادب سے گزارش ہے کہ وہ نکتہ چینی سے گھبرانہ جایا کریں۔ گھبرانے سے مشکلیں حل نہیں ہوا کرتیں، خواجہ حافظ کی نصیحت ہے کہ

مرغ زیرک چوں بدام افندہ تحمل پائیش

پس ان کو چاہئے کہ وہ مولوی اختر احسن صاحب کا مضمون دوبارہ سمجھ کر پڑھیں۔ انشاء اللہ وہ ان کے لئے مفید ہوگا۔ ہم نے مولوی اختر احسن صاحب سے بھی درخواست کی ہے کہ وہ اپنے مضمون کے خاص خاص مباحث کی طرف مکرر توجہ دلا دیں۔ امید ہے کہ آئندہ نمبر میں ان کا مضمون شائع ہو سکے گا۔

تفسیر سورہ کوثر (اردو)

استاذ امام علامہ حمید الدین فراہی رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر کا اردو ترجمہ ہے۔ اس میں کوثر کی تحقیق خانہ کعبہ کی روحانی حقیقت اور نماز اور قربانی کے امر اور حقانیت پر مسنف نے جو کچھ لکھا ہے اس کی اصلی عظمت کا اندازہ صرف مطالعہ کے بعد ہی ہو سکتا ہے۔ کتابت و طباعت جاذب ذلک کاغذ عمدہ تقطیع ۶۲۰/۱۶ حجم ۱۲۳ صفحے قیمت ۸/-

منہج

نجات

از جناب خواجہ ابوالحسن صاحب لکھنؤی تعلیمات، حکومت ہند، شملہ

اُس مضمون کے بطن و لائل سے ہم وطن نہیں ہیں لیکن ایک مسئلہ کی توضیح کے لئے دوسروں کے نقطہ نظر کو پیش کرنا فائدہ سے خالی نہیں ہے۔ اس لئے یہ تحریر شائع کی جاتی ہے۔ (الاصلاح)

مسئلہ نجات پر "الاصلاح" کی گذشتہ اشاعتوں میں جو کچھ لکھا جا چکا ہے اور جس طریق پر یہ مسئلہ معروض بحث میں لایا گیا ہے۔ اس نے بجائے واضح کرنے کے اسے اور پیچیدہ کر دیا ہے، ضرورت اس کی ہے کہ اس طرح صاف کر دیا جائے کہ پوری طرح روشن ہو جائے۔ میں بھی اس کے متعلق اپنی معلومات پیش کرنے کی جرات کرتا ہوں لیکن ہے کہ اہل نظر اسے پسند فرمائیں۔

اس مسئلہ پر غور کرنے سے پیشتر آپس میں سب سے پہلے یہ دیکھنا ہے کہ وہ کونسی باتیں ہیں جن کا اعتراف یا عمل ہمیں نجات دلا سکتا ہے اور وہ کون سی چیز ہے جس کا انکار ہمیں دوزخ کی طرف لے جائے گا۔ قرآن حکیم سے معلوم ہوتا ہے کہ خداوند تعالیٰ نے جس قدر رسول بھی نوع انسانی کی طرف مبعوث کئے ان کی رسالت کا مقصد وحید صرف یہی تھا کہ سب انسان خدا کی وحدانیت کا اعتراف کریں اور صرف اسی کی عبادت کریں۔ چنانچہ فرمایا

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ

رَسُولٍ إِلَّا نُوْحِي إِلَيْهِ أَنْ لَا إِلَهَ

إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْ وَتَذَكَّرْ

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا

وہ بلاشبہ ہم نے دنیا کی ہر قوم میں ایک پیغمبر مبعوث کیا

اِنْ اَعْبُدُ وَاللّٰهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوٓتَ
جس کی تعلیم یہ تھی کہ اللہ کی عبادت کرو اور سرکش

۱۶

دشمنوں کے انحصار سے بچو۔

چونکہ خدا کی ہستی کا اعتقاد انسان کی فطرت میں ودیعت کر دیا گیا ہے اور فطرت انسانی روزِ قیامت میں مِثاقِ است پر جہرِ بلی ثابت کر چکی ہے اس لئے پیغمبروں کے ذریعہ بھی اسی مِثاق کی تجدید کا مطالبہ کیا گیا اور کسی ایسی بات کا اقرار نہیں لیا گیا جو فطرتِ انسانی میں داخل نہ تھی۔ اب اگر انسان خدا کی وحدانیت کا اعتراف نہیں کرتا اور رسولوں کی تعلیم کے خلاف عمل پیرا ہوتا ہے تو وہ اپنی فطرت کے خلاف سرکشی کرتا ہے اور اپنا مِثاق توڑ ڈالتا ہے۔ اب وہ انسانیت کے درجہ سے بہت نیچے گر گیا اور اس قابل نہیں رہا کہ جنت میں اس مخلوق کے ساتھ رہ سکے جس نے اپنی فطرت نہیں بدلی بلکہ اسے اس مخلوق کے پاس جگر لے گی جو اپنا فطری پیمانہ بھلا کر خدا سے بغاوت کر چکی ہے۔ لیکن اگر وہ اپنی صدائے فطرت کو لبیک کہتا ہے اور سرکشی کر کے اسے سچ نہیں کرتا اور اللہ کے رسولوں کی دعوت پر کان دھرتا ہے تو ضروری ہے کہ وہ خاتمِ اخروی کا سستی ہو اور نجات حاصل کرے۔ اس ایک مِثاق کے علاوہ کوئی اور عہدِ مِثاق نہیں جو روزِ ازل میں اس سے لیا گیا ہو نہ کوئی اور اعتقاد ہے جو اس کی فطرت میں ودیعت کیا گیا ہو۔ اب اگر دنیا میں اگر اسے اور باتوں کا حکم دیا جاتا ہے۔ اور وہ ان میں سے بعض کی یا اکثر کی حلاوتِ رزی کرتا ہے تو گو وہ نافرمانی کا مرتکب ہوتا ہے مگر اس نافرمانی سے وہ اپنی فطرت کو پامال نہیں کرتا۔ اسے مکہ و زنگ آلود کر دیتا ہے۔ اس کی پاداش میں جو سزا اسے ملے گی وہ اس کے جرم کی نوعیت کے مطابق ہونی چاہئے تاکہ اس کے آئینہ فطرت کا رنگ دور ہو جائے اور اس کی فطرت اپنی اصلی حالت پر آجائے۔

جہاں تک میرا علم ناقص ہے قرآن سے یہ کہیں ثابت نہیں ہوتا کہ اعمالِ صالحہ ایمان کی تقویت کا باعث ہوتے ہیں بلکہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ایمان کی پختگی اعمال کی قبولیت کا سبب ہوتی ہے اور

انسان کی روحانی ترقی اور اس کا ذہنی و فکری نشوونما اس کی ایمانی حالت پر موقوف ہے۔ اگر اس کا ایمان درست نہیں تو اس کا کوئی عمل بھی مقبول نہیں۔ خود انبیاء کرام کی نسبت سورہ انعام میں کہا گیا ہے کہ۔
 ”لو اشرکو المحبط عنهم ما كانوا يملون“ عکس اس کے کہ اگر اس کی ساری عمر بد اعمالیوں میں گزری مگر آخری لمحات حیات میں ایک لمحہ سچے ایمان کا مل گیا تو اس کی ساری سابقہ بد کاریوں کی تلافی ہو گئی۔

ساحران فرعون کی ساری عمر کفر و بدعتی میں گزری مگر ایک لمحہ کے سچے ایمان نے انہیں نہ صرف جنت کا حق وار بنا دیا بلکہ ان کا تزکیہ نفس کر کے انہیں بلند مقامات پر پہنچا دیا۔ چنانچہ ساحران فرعون کے واقعہ کے بعد ہی فرمایا ہے ”سن یا مومنین! قد سل الصالحات فاولئك لهم الدرجات الاعلیٰ جنت عدن تجري من تحتها الانهار خالدين فیہا وذلک جزاء من تزکیٰ“۔

اسی طرح سورہ نین میں ایک بیتی کی مثال بیان فرمائی جہاں اللہ کے رسول بھیجے گئے مگر سب ہی لوگوں نے ان کی دعوت قبول نہ کی۔ صرف ایک آدمی ایمان لایا اور ایمان لانے کی وجہ سے مار ڈالا گیا مرنے کے ساتھ ہی اسے جنت کی بشارت مل جاتی ہے ”قیل ادخل الجنة قال یا لیت قومی یعلمون باخبرنی ربی وجعلنی من المکرمین“ یہ ظاہر ہے کہ وہ آدمی ایمان لانے سے پیشتر کافر تھا۔ اس کی ساری عمر بد اعمالیوں میں گزری مگر ایمان لانے کے ساتھ ہی وہ تمام معاصی سے پاک و صاف ہو گیا۔

مندرجہ بالا تصریحات سے یہ صاف ظاہر ہے کہ دراصل ایمان ہی نجات کا موجب ہے۔ اگر ایمان کے ساتھ اچھے اعمال ہیں تو انسان کو جلد نجات مل جائیگی۔ اگر برے ہیں تو وہ اپنے اعمال بد کی سزا پائے گا اسکی وجہ سے اس کی نجات میں تاخیر ہو جائے گی مگر نجات سے محروم نہیں رہے گا اور یہی حقیقت حدیث نبوی میں بیان کی گئی ہے ”یخرج من النار من کان فی قبره متعال ذرة من ایمان“ (ترمذی) اسی سے یہ مسئلہ بھی حل ہو جاتا ہے کہ کم ہر مسلمان بچے بھی ضرور نجات پائیں گے۔ چونکہ وہ اپنی فطرت صالحہ پر جو روز ازل میں خدا کی ہستی کا اقرار کر چکی ہے، دنیا سے گئے ہیں اس لئے وہ مومن تصور کر لئے جائیں گے۔

ادبیات

غزل

از

جناب خواجہ انارکلی چریا کوٹی

سودا غمناؤں کے، ہم کھائے ہوئے ہیں گل، جتنے ہیں اس باغ میں مرجھائے ہوئے ہیں
 شرمندہ ہوں میں اپنی دعاؤں کے اثر سے وہ آج پریشان ہیں گھبراے ہوئے ہیں
 خودداری گیسو کا ہے اس رخ پر یہ عالم جھکنا جو پڑا ان کو تو بل کھائے ہوئے ہیں
 اب تم بھی ذرا حسن جہاں سوز کو روکو ہم تو دل بے تاب کو سمجھائے ہوئے ہیں
 اے دست کرم پھینک دے کوئین کو اسیں دامن کو ترے سامنے پھیلائے ہوئے ہیں
 کچھ ذوقِ تماشا بھی ہے، کچھ حسنِ نظر بھی دل ہاتھ میں وہ دیکھ کے لپٹائے ہوئے ہیں
 اب اپنی جبین پھوڑیں گے مد پر ترے محتاج برباد ہیں تقدیر کے ٹھکرائے ہوئے ہیں
 حیران ہیں کس شکل سے ہم سامنے جائیں ہنگام قیامت ہے وہ بھلائے ہوئے ہیں
 پینا ہے ہمیں زہرِ الم آج طیبو! ہٹ جاؤ کہ مرنے کی رقم کھائے ہوئے ہیں

آتا ہے بڑھا کر کرم جوش میں کینی،

ہم اپنی گناہوں پر جو شرائے ہوئیں

XXXXXXXXXXXXXXXXXXXX

تذکریہ

موجودہ دنیا کے سیاست کے عناصر

مسلطی۔ مٹلر۔ اسٹالین۔ آنا تورک

حالات و خصوصیات کی حیرت انگیز یکسانی

جو لوگ اخبارات و رسائل پڑھتے ہیں اور موجودہ زمانہ کے حالات سے تھوڑی بہت واقفیت رکھتے ہیں، ان کے دل میں یہ سوال ضرور پیدا ہوتا ہو گا کہ مسولینی، مٹلر، اسٹالین اور آنا تورک اس فرمانروائی بلکہ مطلق العنانی کے درجہ تک کیسے پہنچ گئے۔ کیا ان کے اندر کوئی غیر معمولی طاقت مخفی ہے؟ ان کو کوئی غیبی امداد حاصل ہے؟ حسن خلق، فہم و تدبیر اور اصابت رائے میں وہ کوئی فوق العادہ چیز رکھتے ہیں؟ ذاتی وجاہت اور خاندانی شرافت کی کوئی نمایاں برتری ان کو حاصل ہے؟ آخر کیا بات ہے کہ وہ چشم زدن میں ترقی کے آسمان پر پہنچ گئے؟ یہ کوئی جادو تو نہیں ہے:

ہمارے لئے ان سوالوں کا جواب دینا مشکل ہے البتہ اتنا ہم مزور کر سکتے ہیں کہ ان تمام خصوصیات کو، جہاں تک معلوم ہو سکیں، یکجا کر دیں، جو ان حکمرانوں کے درمیان مشترک طور پر پائی جاتی ہیں تاکہ ناظرین خود کسی صحیح فیصلہ تک پہنچنے کی کوشش کریں۔

ان حکمرانوں کی ملک گیری اور سیاسی ترقی کے حالات ہی نہ صرف یکساں طرح کے ہیں

بلکہ ان کی مرزبوم، طریق، رہائش، ابتدائی نشوونما، تعلیم و تربیت، خانگی زندگی اور روزمرہ کے مشاغل بھی ایک ہی قسم کے ہیں۔ سب ایسے باپوں کے فرزند ہیں جو بالکل ٹھٹھ دیہاتی تھے۔ زراعت، مویشیوں کی پرورش، اور دوسری دیہاتی مصنعتیں ان کا محبوب پیشہ تھیں۔ علم سے بے بہرہ، مال و دولت کے شروم بالکل اجڑا و گنوار تھے۔ علمی بے مانگی کی وجہ سے ان کے مزاج ٹیڑھے اور طبیعتیں سخت تھیں۔ مفلسی کی محنت و مشقت سے چور تھے۔ شہر و روز کشادگی اور فراغت کے خواب دیکھتے اور ان کی سب سے بڑی آرزو یہ تھی کہ تلاش معاش کی دوڑ دھوپ میں ان کس نوں سے آگے نکل جائیں جو تازہ آفتاب اور جاڑے کی ٹھنڈ سے نڈھال ہیں۔

سولینی اپنے باپ کے متعلق بیان کرتا ہے کہ ”میرے باپ نے کبھی مدرسہ کا رخ نہیں دیکھا۔ وہ بیس برس کا ہوا تو اس کو پڑوس کے گاؤں میں ایک لوہار کی دوکان پر بیٹھا دیا گیا۔ کچھ دنوں کے بعد جب اسے لوہاری کے کاموں میں مہارت ہو گئی تو اس نے اپنی ذاتی دوکان کھول لی۔ اسی زمانہ میں اس نے اشتر اکیوں سے ربط ضبط قائم کیا۔ اشتر اکیوں کی باتیں خود تو جیسے سنتا۔ ان سے مشورے کرتا اور ان کے خیالات کی گانوں وادوں میں تبلیغ کرتا۔ رفتہ رفتہ اس کے بہت سے ہم خیال پیدا ہو گئے اور ایک ایسی جماعت بنی رہ گئی جس نے پولیس کے عیش و آرام اور خوابوں کو تلخ کر دیا۔“

اس نے بڑی بے رحم طبیعت پائی تھی۔ سولینی پر اس کی بے رحمیاں مشہور ہو گئی تھیں۔ اس نے کبھی سولینی سے شفقت و نرمی کا برتاؤ نہ کیا۔ بات بات پر اپنی سنگدلی کا اظہار کرتا۔ سولینی اپنی ”آپ بیتی“ میں لکھتا ہے کہ ”میں جب کبھی وہے کی دوکان میں، بھٹی سے نکلے ہوئے شرابوں اور گرم لوہے سے اڑتی ہوئی چنگاریوں سے بچنے کے لئے اپنا چہرہ چھپاتا تو میرا باپ میری کورے سے خبر لیتا۔ اس زود کو بے ڈر کر ایک شب میں، میں گھر سے نکل بھاگا یہ اس وقت کی بات ہے جب

میری عمر صرف سات برس کی تھی۔

ایک اور واقعہ سے پتہ چلتا ہے کہ مسولینی کے باپ نے اس کی تربیت میں ہمیشہ خشونت اور سخت گیری سے کام لیا۔ ایک مرتبہ وہ مسولینی کے لئے ایک چھوٹا سا کھلونا لایا اور اس کو اس کے دوسرے ساتھیوں کے سامنے اس کے کھیلنے کا ڈھنگ بتانے لگا۔ دفعۃً ایک شوخ لڑکا مسولینی کے ہاتھ سے کھلونا چھین کر چلتا بنا۔ مسولینی رونے لگا اس کے باپ نے یہ ماجرا دیکھا تو اس کو بری طرح ڈانٹ بتائی کہ تو اپنے من سے ڈر گیا۔ کھلونا لیکر اسے کیوں جانے دیا۔ لڑکا ہو کر لڑکیوں کی طرح ٹسوے بھاتا ہے۔ تو نے اسے پکڑا کیوں نہیں طمانچہ کا جواب طمانچے سے اور گھونٹنے کا جواب گھونٹنے سے کیوں نہیں دیا؟ یہ گھکر اس نے اپنا سخت اور مضبوط ہاتھ اٹھایا اور مسولینی کے منہ پر زور سے ایک تھپڑ رسید کیا۔ مار کھالینے کے بعد مسولینی نے بھی ایک چلن پھراٹھا کر اپنی حریف کو دوڑایا کچھ دور جا کر اسے پالیا اور اس کے سر پر ایسا پھتر مارا کہ اس کا سر پھٹ گیا۔

ہٹلر کا باپ بھی ایک مفلوک الحال دیوانی تھا۔ تیرہ برس کے سن میں اسے پیٹ کی فکر دانگیر ہو گئی۔ جمہورِ وطن کو خیر باد کہنا پڑا۔ روزگار کی تلاش میں پھرتا پھرتا داؤنا پہنچا۔ جہاں اس نے جوتہ بنانے کا کام شروع کیا۔ لیکن صرف اسی صنعت پر قناعت اس کے لئے مشکل تھی۔ وہ محتاج اور تہی دست رہنا پسند نہ کرتا تھا۔ شب و روز اپنی حالت کے سدھارنے میں کوشاں رہتا۔ بڑی کوششوں سے ۲۳ برس کے بعد اسے چنگی خانہ میں ایک ملازمت ملی۔ اپنی زندگی کو مسرور بنانے میں اسے بڑی مشقتیں برداشت کرنی پڑی تھیں۔ اس نے تین شادیاں کیں۔ اور اس کی زندگی کے حالات سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ زندگی کی لذتیں حاصل کرنے میں نہایت بے صبر اور جلد باز تھا۔

اس کی عریب پچاس سے متجاوز ہوئی تو اس نے اپنا تمام کاروبار بند کر دیا۔ اور ریت میں اُترا قامت اختیار کر لی۔ ات ہر شخص سے نفرت تھی۔ وہ برتزی کا گمنڈ ظاہر کرنا چاہتا تھا مگر لوگ اس کے ماضی سے خوب واقف تھے۔ دلدوز فقروں اور چھتے ہوئے جملوں سے اس کے غور کا مٹا کرتے۔ بالاخر غبور ہو کر گھر کے اندر ہی اپنی بڑائی کا مظاہرہ کیا کرتا۔ اپنی اولاد کی تربیت میں بڑا ہی سخت و بے رحم تھا۔ اس کے بے رحم ہاتھ اور خوفناک ڈنڈے کو دیکھ کر لوگوں کو بڑا دکھ ہوتا۔ اس ماعول میں تربیت پانے کے بعد۔ ہٹلر کی خود رانی۔ سخت طبعی اور اس کی بہادری پر کسے تعجب ہو سکتا ہے:

اسٹالین اور اتاتورک کے باپ بھی اپنے بچوں کی تعلیم و تربیت میں، نہایت سخت گیر تھے۔ ڈنڈے کی سیاست، طاقت کے انہماک اور بے دروازہ سلوک میں، موسولینی اور ہٹلر کے باپ سے کچھ کم نہ تھے۔ طرفہ یہ ہے کہ ان چاروں بچوں کو اپنے باپوں کی خدمت و اطاعت کا موقع بہت کم ملا۔ اتاتورک نو تہی برس کے تھے کہ ان کے والد نے رحلت فرمائی۔ اسٹالین ابھی گیارہ برس کا بھی نہ ہوا تھا کہ اسے باپ کے مرنے کا صدمہ برداشت کرنا پڑا۔ ہٹلر کی عمر صرف تیرہ برس کی تھی کہ اس کا باپ انتقال کر گیا۔ موسولینی نے اپنے باپ کی بیرحمیوں سے اسی وقت نجات حاصل کر لی تھی جب اس نے گھر چھوڑا اور دور دراز کے ایک مدرسہ میں اپنا نام لکھایا۔ ان نوجوانوں کے باپوں نے جتنی ان کی تربیت کی تھی اور جتنا کچھ ان کے اخلاق و عادات کو درست کر سکے تھے۔ اس سے کہیں زیادہ اپنے اخلاق کی درستگی اور اپنی حالت کے سدھارنے کا موقع انہیں ان کے مرجانے کے بعد نصیب ہوا۔ باپوں کے مرنے کے بعد جو زمانہ انہیں ہاتھ آیا وہی ان کے بننے کا زمانہ تھا۔ اس میں ان کی رائیں آزاد ہوئیں اور ان کے اندر اپنے آپ پر بھروسہ کرنے کی قوت پیدا ہوئی۔ وہ اپنے فرائض و واجبات اور اپنی قدر و قیمت پہنچانے پر مجبور ہوئے۔

مسولینی ہٹلر اسٹالین اور اتاتورک کے باپ نے جس طرح کی مشترک عادات و صفات اپنے بچوں کو سنیں، بالکل اسی طرح کے مشابہ طور و طریق، ان بچوں نے اپنی ماؤں سے بھی سیکھے۔ یہ عورتیں خصوصیات میں اپنے شوہروں کی ضد تھیں۔ وہ جتنے اکھڑے، بے رحم اور ابدیتھے، اتنی ہی یہ رحم دل، نرم مزاج، فرمانبردار اور پارساتھیں۔ سب کی سب کثیر العیال تھیں، مذہب سے انھیں عشق تھا۔ تقویٰ و دیتاری ان میں کوٹ کوٹ کے بھری ہوئی تھی۔ دنیا کے تمام کام دھند سے الگ تھلک رہ کر صرف خانہ داری کے انتظام اور بچوں کی دیکھ بھال میں منہمک رہتیں۔ فاقہ اور تنگدستی کی تمام صیبتیں انھوں نے نہایت خوشی خوشی بھیلیں۔

یہ کہنا چاہئے کہ ان حکمرانوں کی تربیت دو بالکل متضاد قسم کے حالات و عوامل کے اندر ہوئی ہے۔ عامل انقلاب، جوان کے باپوں کے سینوں میں موجزن تھا۔ اور عامل ایمان، جو ان کی ماؤں کی پیشانیوں پر اطمینان و مسرت سے چمکتا تھا۔ اتاتورک کی والدہ اور ان کے والد میں عرصہ دراز تک اس بات پر جھگڑا رہا کہ اتاتورک کے والد، اتاتورک کے لئے محض قرآن و فقہ کی تعلیم کو کافی نہ سمجھتے۔ رسولینی کے انقلاب پسند باپ اور اس کی نیک ماں کے درمیان رسولینی کی تعلیم کا مادہ ایک مستقل جدوجہد نزع تھا۔ ماں کی دلی خواہش تھی کہ بچہ کی تعلیم مذہبی ہو۔ ہٹلر کی ماں اپنے بچے کو مذہبی گیتیں یاد کرانے کی طرف متوجہ دیکھ کر بہت خوش ہوتی۔ اس کی سب سے

محبوبہ زوزی تھی کہ خدا ہٹلر! مسیح کا خادم بنائے اور وہ اس دنیا سے کٹ کر صرف خدا کا ہو جائے۔ اسٹالین کی ماں منت مانی تھی کہ اگر اسٹالین زندہ رہا تو اسے کینسہ کا خادم بنائے گی۔ چودہ برس کے سن میں اس کو انبیاء کے ایک مدرسہ میں داخل کر دیا۔ جوں جوں زمانہ گزرا اس کی مذہبی تعلیم اور رہبانیت کی مشق ترقی کرتی ہی۔ وہاں اس کو کسی ایسی قیادت کی تعلیم نہیں دی گئی جو کسی حکومت کے لئے ذریعہ نہ ہو۔

یہ چاروں حکمران نہایت بہادر، مجسم ضخیم، تندرست اور قوی الاعصاب ہیں۔ لیکن ان کی مائیں نہایت ہی کمزور اور ضعیف البنیہ تھیں۔ مسولینی کی ماں بہت سے امراض میں گرفتار تھی۔ سارا رات آنکھوں میں کاشتی اور ہنر پر پڑی درو سے چلایا کرتی۔

ان حکمرانوں کے بچپن اور جوانی کے حالات سے یہ اندازہ کرنا کچھ مشکل نہیں ہے کہ ان کے تمام عادت و اطوار اور تمام خصوصیات زندگی ایک دوسرے سے بالکل مماثل ہیں۔ اب ہم اپنے دعویٰ کی تائید میں خود انہی کی زبانی چند واقعات کا اور اضافہ کرتے ہیں۔ مسولینی بیان کرتا ہے کہ ”میں ایک بد مزاج اور شریر لڑکا تھا۔ دروازہ کی کنڈیاں کھٹکھٹائے بغیر سڑک پر نہ آتا۔ گھر ٹوٹا تو تمام بدن چوٹوں سے داغ دار ہوتا۔ مگر میں انتقام سے بھی باز نہ آتا تھا۔ اتاتوڑک کو ان کے استاد کے اصراف ایک فقرہ نے برا بھلا کرنے پر آمادہ کیا تھا۔ اس مدرسہ کا رخ نہ کیا۔ اسٹاپن بد مزاج اور آوارہ لڑکوں کا سرغنہ تھا۔

ہٹلر کے متعلق ایک ابتدائی مدرسہ کا استاد بیان کرتا ہے کہ ”ہٹلر ایک شریر، صندی اور بہادر لڑکا تھا۔ اسے اپنے بھولیوں سے بہت کم امس تھا۔ اس کے ساتھی بھی اس سے زیادہ ربط ضبط نہ رکھتے تھے۔ ایک سے زیادہ دوست اسے کم لے۔ مسولینی کی شرارت یہاں تک بڑھی ہوئی تھی کہ گاؤں ہی کی ایک لڑکی کو دیکھتا تو اس کو کمزور پا کر پھیرتا۔ اس کے بالوں کو زور سے کھینچتا۔ جس سے لڑکی رونے اور چلانے لگتی اور وہ اس کی بے بسی و بے چارگی سے مخطوطہ ہوتا۔ اتاتوڑک اپنے ضمیر اور رائے کی پابندی میں اتنے آزاد تھے کہ ان کی یہ آزادی ان کے دوستوں کو ناگوار ہوتی تھیں وہ وہی کرتے جو ان کے دل میں ہوتا اور سب کو بادل نا خواستہ اسی کا پائپ ہونا پڑتا۔

ایک اور خصوصیت جو ان چاروں حکمرانوں کو مشترک طور پر حاصل ہے۔ اور جس کا ان کے

خیالات اور رجحانات زندگی پر خاص اثر ہوا وہ ان کی ماؤں کی مادرانہ شفقت ہے۔ وہ اپنے بچے ہم باپوں کی محبت سے جس قدر محروم تھے ان کی مائیں اتنی ہی ان پر مہربان تھیں۔ ان شفقوں اور ناز برداریوں کا یہ اثر ہوا کہ یہ اتنا روتو ڈاری میں باغ العقل لوگوں سے بھی بڑھ گئے۔ ہٹلر کہتا ہے کہ ”میں باپ کا احترام کرتا ہوں اور ماں سے محبت“ اور درحقیقت اس کو یہی کہنا چاہیے۔ کیونکہ جب اسکے باپ کا انتقال ہو گیا اور تعلیم کا سلسلہ منقطع ہو گیا تو بچہ ماں کی شفقت کے اور کوئی سہارا اس کے لئے باقی نہیں رہ گیا تھا۔ وہ دن بھر گھر پر رہتا، کھاتا، پیتا، کھیلتا اور سو رہتا۔ اس کے سوا اور کوئی کام نہ تھا۔ دکھ باری ماں آٹے وال کی فکر میں پریشان رہتی۔ چار سال یونہی گزر گئے، مگر فقر و فاقہ کے باوجود اس کی ماں نے اسے کبھی آزدہ نہیں کیا۔ موسلینی کہتا ہے کہ ”میں اپنے دل کی انتہائی گمراہیوں میں ماں کی محبت محسوس کرتا ہوں۔ اس نے میری خاطر بڑے دکھ اٹھائے ہیں جس چیز کے لئے بچل جاتا، اس کے ہیا کرنے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہ رکھتی۔ میری حالت سدھارنے کی غرض سے متواتر کئی کئی گھنٹے کام کرتی اور ان تک نہ کرتی“ اسٹالین اور اتاترک کی ماؤں کا بھی قریب قریب یہی حال تھا۔

ان حکمرانوں کی چند مشترک خصوصیات اور ہیں جن کا ذکر فائدہ سے خالی نہ ہوگا، لیکن ہم بقصد اختصار ان کو نظر انداز کرتے ہیں

حقیقت یہ ہے کہ ان کو ابتدا ہی سے ایسے حالات پیش آتے گئے جو ان کو موجودہ منازل تک پہنچ لائے۔ ان سب کی ابتدائی زندگیوں نہایت فلاکت و عسرت میں بسر ہوئیں۔ موسلینی و صدرنگ اسپن کی خاک چھانتا رہا۔ اسے تھوڑی سی چٹیل زمین بھی گزارے کو نہ ملی۔ ہٹلر بچپن کے بعد اپنی کئی گلیوں میں ٹھوکریں کھاتا پھرا۔ پیٹ بھرنے کو روٹی اور سر چھپانے کو کوئی جگہ نصیب نہ ہوتی۔ جب تک اور راہ گیروں کے ساتھ ٹرکوں پر رات کو پڑ رہتا۔ یہاں تک کہ مجبور ہو کر اسے دو سڑک کے سامنے

ہاتھ پھیلا نا پڑا۔ کم و بیش انہی حالات سے اسٹالین کو بھی دوچار ہونا پڑا۔

ان حکمرانوں کو اذائل مگر میں جس طرح غوث و مسکینی کی مصیبتوں کا سامنا کرنا پڑا۔ اسی طرح جوانی میں قید و بند کی شقیں برداشت کرتی پڑی۔ اسٹالین چھ مرتبہ جیل گیا۔ مسولینی، اٹلی سویسر اور اسٹریا کے مختلف جیلوں میں گیا۔ یہ بار قید ہوا۔ استنبول میں اتاترک کا "لال قید خانہ" مشہور تھا۔ انہیں متعدد بھانڈوں اور مختلف سازشوں کے جرم میں سزائیں دی گئیں۔ ہٹلر کو ایک سال تک قید خانہ میں رہنا پڑا۔ قید خانہ ہی میں اس نے اپنی مشہور تصنیف "تاریخ سے وودو باتیں" لکھی۔ غرض سب سے قید و بند کا تھوڑا بہت مزہ چکھا ہے

ن ن

یورپ کا اخلاقی زوال

مغرب کے اخلاقی زوال کا حال ہم غصہ سے اخباروں میں پڑھ رہے ہیں۔ اس سلسلہ میں مشہور برطانوی مفکر لارڈ سلسبری کی ایک تقریر سننے کے قابل ہے۔ ذیل میں اس کا ضروری خلاصہ درج کیا جاتا ہے۔

لارڈ سلسبری مسیحی یورپ کے اخلاقی زوال پر تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں "ہم سچی دنیا کے جس گوشے پر بھی نگاہ ڈالیں، اخلاقی زبوں حالی کا ایک درد انگیز منظر ہمارے سامنے آتا ہے۔ یہ منظر اتنا جو تک، تاریک اور وحشت انگیز ہے کہ اس کو دیکھ کر اصلاح حالات کی امید بالکل معدوم ہو جاتی ہے۔ قریب کاری اور جھوٹ وقت کی سب سے زیادہ نمایاں خصوصیت ہے۔ ناجائز اور شرمناک جنسی تعلقات اور بے ایمانی مناری کی اس درجہ گرم بازاری ہے کہ اب ہم ان انسانیت سوز حرکات و افعال کسی قسم کی حیثیت نہیں محسوس کرتے، جس طرف بھی نگاہ اٹھتی ہے مادیت، نفس پرستی

اور حرام کاری کا غلبہ نظر آتا ہے۔ لارڈ سائبرس اس سائیکریٹریسی سے نجات کی صرف ایک صورت بتاتے ہیں کہ دنیا میسج کی بتلائی ہوئی راہ پر گامزن ہو جائے۔ وہ آگے چلکر اس سے زیادہ درد انگیز نقطوں میں فرتے ہیں:-

”یورپ کو اس بات کا فخر ہے کہ اس نے اپنے آغوش میں دنیا کے بہترین دماغوں کی پرورش کی ہے۔ لیکن کیا وہ کوئی ایسا روحانی لیڈر بھی پیدا کر سکتا ہے جو اس ہونک تار کی کوشش کو شکست دیکر گم کردہ راہ انسانیت کو مذہب اور خدا کی راہ پر لگا دے۔ آج اس حقیقت سے کون انکار کر سکتا ہے کہ ارباب کلیسا نے وقت کی سب سے بڑی مشکل کے سامنے سپر ڈال دی ہے ان کی ناکامی نہایت دردناک ہے۔ مسوم ہوتا ہے کہ جب تک پڑو گار کائنات خود رحمت و کرم کی ملکوتی ادواج کے ساتھ اس زمین پر نہ اترے انسانیت کے مصائب و آلام کا خاتمہ ناممکن ہے۔ روح انسانیت نفرت و حقارت، حرص و ہوس اور خوف و ہشت کے استیلا سے پامال ہو رہی ہے اور کوئی نہیں جو اس تباہی سے اس کو بچائے۔ ایک امریکی فلم ڈائریکٹر جس نے یورپ کا سفر کیا ہے لکھتا ہے:-

”تم ایک طرف نگاہ اٹھاؤ گے تو تمہیں دیہاتی کسانوں کی جاعتیں نظر آئیں گی۔ ان کے کھیت، مویشی اور فارم دیکھو گے۔ پھر دوسری طرف نظر دوڑاؤ گے تو بالکل اسی شکل و صورت کے انسان اور مویشی اور فارم نظر آئیں گے، ظاہری شکل و صورت کے لحاظ سے ان میں کوئی فرق نہ ہوگا۔ ایک ہی شکل کے انسان ایک ہی طرح کے جانور اور ایک ہی قسم کے فارم۔ لیکن دونوں کے درمیان مشین اور بجلی کی ایسی محکم دیواریں حائل ہوں گی کہ ایک پرند بھی ادھر سے اُدھر نہیں گزرنے دیتا۔“

میسج نے فرمایا تھا دشمنوں کو اپنوں کی طرح پیار کرو لیکن اقوام یورپ اپنے ہمسایوں سے شیطان کی طرح نفرت کرتی ہیں۔ اور اس نفرت کا لازمی نتیجہ وہ خوف و ہراس ہے جس کا بادل آج تمام یورپ پر چھایا ہوا ہے۔

مسٹر فول پیرلین نے حال ہی میں فرمایا ہے کہ اگر حملہ و جنگ کا اندیشہ بوشب و روز ہمارے دماغوں پر مسلط رہتا ہے کسی طرح دور ہو سکتا تو ہمارے لئے مایوسی کی کوئی وجہ نہیں تھی اور یقیناً ہم یورپ کی مکدر رضا کو ایک مرتبہ پھر صاف شفاف بنا لیتے۔

اس عالمگیر خوف نہر اس کے بعد اقوام یورپ کی ملک گیری اور ہوس رانی کا نمبر آتا ہے۔ جذبات حرص و ہوا کی تشکین کی خاطر دول مغرب ہر طرح کے جھوٹ، فریب، بددیانتی اور بد اخلاقی کی نہایت آسانی سے ترکیب ہوتی ہیں۔ ظلمت و تاریکی کی ان مہیب قوتوں کے نتائج یورپ کی ریاستوں میں، انکی اقتصادی بد حالیوں میں، ترمید اسلحہ کی جدوجہد میں، انجمن اقوام کی بچارگی میں اور مقدس معاہدوں اور صلحناموں کی خلاف ورزیوں میں ہم اچھی طرح دیکھ سکتے ہیں۔ جنگ کی تباہ کاریوں کے مہیا کرنے کے لئے آج روپیہ پانی کی طرح بہایا جا رہا ہے۔ اور جنگ کا ہونا ناگزیر اور بالکل یقینی ہے۔ موجودہ حالت کے اندر دول یورپ کا تمام بدگمانیوں سے دور ہو کر ایک دوسرے کی طرف محبت و مودت اور اخوت و ہمدردی کا ہاتھ بڑھانا ناممکن معلوم ہوتا ہے۔

(عبدالحکیم)

اشتراکیت کی ناکامی

روس کے اشتراکی نظام نے چند سال پہلے تمام دنیا کو اپنی طرف متوجہ کر لیا تھا۔ لیکن اب اہمیت اہمیت اس کی کمزوریاں واضح ہو رہی ہیں اور لوگ اس سے بدل ہوتے جا رہے ہیں۔ ذیل میں ایک مشہور اشتراکی ماکس ایٹمن کے ایک مضمون کا خلاصہ درج کیا جاتا ہے جس سے اس کی موجودہ حالت واضح ہوگی۔

نظام اشتراکیت کے ابتدائی مقاصد میں ”ضبط نسل“ کا سبب مخصوص اہمیت رکھتا تھا۔

تاکہ آبادی کی بڑھتی ہوئی تعداد کو روک کر روٹی کے مسئلہ کو حل کیا جائے، لیکن اس سہی میں اس کو جہاننگ کا میا بی ہوئی ہے اس کا اندازہ اس بات سے کیا جاسکتا ہے کہ آج بھی۔ وہیں میں ایسی ہزاروں عورتیں موجود ہیں جو اپنے شیرخوار بچوں کے لئے دودھ خریدنے کی طاقت نہیں رکھتیں اور ان میں کتنی ایسی ہیں جن کے سر چھپانے کے لئے کوئی جھوپڑا تک موجود نہیں ہے۔ اور پھر ستم یہ ہے کہ اب سویٹ گورنمنٹ نے بعض ایسے اعلانات کئے ہیں جو نہ صرف اس کے بنیادی اصولوں سے متصادم ہیں بلکہ عقل و جذبات انسانی کے بھی بالکل خلاف ہیں۔ مثلاً اس نے اعلان کیا ہے کہ اب منسل خوب بڑھانی چاہئے کیونکہ ملک کی حفاظت کے لئے کثیر التعداد قوج کی ضرورت ہے۔ اس نے عورتوں کو بھی مشورہ دیا ہے کہ ہر عورت سپاہی، ہوا باز، انجینئر اور زیادہ سو زیادہ سپاہیوں کی ماں بننے کی کوشش کرے اسلئے طلاق کے معاملہ کو حکومت نے بہت سخت کر دیا ہے لیکن اس راہ کی تمام مشکلیں و حقیقت مالی قسم کی ہیں جو غریبوں کے لئے تو ضرور کاوٹ بن سکتی ہیں لیکن امراء کی راہ نہیں دک سکتیں اور یہ ایک ایسی بات ہے جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ ملک مختلف طبقوں میں بٹ جائے گا۔ جو ہر صورت اشتراکیت کے دعاوی کے بالکل خلاف ہے۔

جنگ کے معاملہ میں اب سویٹ گورنمنٹ اشتراکیت سے زیادہ سرمایہ دارانہ ذہنیت کے قریب ہے کیونکہ اب پورا روس ایک فوجی جھاڑنی بن گیا ہے اور ہر نوجوان کو سلح رہنے کا حکم دیا گیا ہے کسی شخص کو جو فوجی صلاحیت رکھتا ہے ملک چھوڑ کر باہر جانے کی اجازت نہیں ہے جو شخص اس کی خلاف ورزی کرتا ہے، سزائے موت کا مستحق ہوتا ہے۔ اگر کوئی شخص گھر چھوڑ کر جھاگ لگے اور اس کے گھر والوں نے باوجود علم حکومت کو اس واقعہ کی اطلاع نہ دی تو حکومت ایسے خاندان کو اس کی تمام مقبوضات سے محروم کر کے سائیریا کے در و دراز علاقہ میں جلاوطن کر دگی اور اگر یہ واقعہ خاندان والوں کی لاعلمی میں واقع ہوا تو اس کی سزایہ ہے کہ وہ خاندان

۱۰ سال کے لئے تمام شہری حقوق سے محروم رہے گا۔

دوسری افواج کی تنظیم بالکل جرمنی اور اٹلی کے فوجی اصولوں کے مطابق ہو رہی ہے اور افسروں اور سپہ سالاروں کے لئے اسی طرح کے امتیازات قائم کئے جا رہے ہیں جو ذار کے عہد میں رائج تھے اور جن کو سرمایہ داری کی لعنت سمجھ کر سوئٹ گورنمنٹ نے مٹوایا تھا۔

موجودہ ہانشویک حکومت ایک بالکل بیوروکریٹک نظام ہے۔ اس کی سیاست کی باج چنڈاویہ رعائے ہاتھوں میں ہے جن کا جوہر و استبداد زار کے جوہر و استبداد سے بھی زیادہ مطلق العنان ہے۔ تاہم وہ دعویٰ کئے جاتے ہیں کہ انھوں نے ایک اشتراکی نظام قائم کر رکھا ہے۔ حالانکہ اشتراکیت سے ان کو وہ کچھ بھی لگاؤ نہیں ہے۔

اسٹالین نے تمام سابق سوئٹ مجلس آئین ساز کو ختم کر کے، ٹھہرا اور روسیہ وغیرہ کے طریقوں پر ایک نئی مجلس آئین ساز کی تشکیل کی ہے جس میں قوم کے ارادے اور منشا کو کوئی دخل نہیں۔ اس مجلس کی دو شاخیں ہیں (۱) مجلس خصوصی (۲) مجلس عمومی۔ مجلس خصوصی کے رکن صرف اعلیٰ حکام اور رؤسا ہو سکتے ہیں۔ ان لوگوں کو مجلس عمومی میں بھی شرکت کا حق حاصل ہے۔ اسٹالین روس کا ڈکٹیٹر ہے۔ اس کے اختیارات غیر محدود ہیں۔ فرماے یہ استبداد نہیں تو اور کیا ہے۔ قوم کا مختلف طبقوں میں بٹ جانے والی اختیارات کا صرف چند مستبد لوگوں کے ہاتھوں محدود ہو جانا۔ مزدوروں کی مزدوری کاٹ کر امیروں کے خزانے بھرنا کیا انہی برکات کے پھیلانے کے لئے اشتراکیت وجود میں آئی تھی؟

اس وقت بلا خوف تردید یہ کہا جاسکتا ہے کہ روس اشتراکیت کے اصولوں پر نہیں چل رہا ہے۔ کیونکہ ملک کی دولت میں ملک کے تمام باشندے برابر کے شریک نہیں ہیں بلکہ وہ صرف چند آدمیوں کے ہاتھوں میں سمٹ کر رہ گئی ہے۔ جو صاحب اقتدار ہیں وہ چاہتے ہیں کہ ان کا اقتدار برابر باقی

رہے۔ ان لوگوں کی انتہائی کوشش یہ ہے کہ قوم حقیقت حال سے آگاہ نہ ہونے پائے تاکہ ان کے خلاف کوئی قدم اٹھانے کی جرأت نہ کرے۔ غور کیجئے اس کو نظام اشتراکیت کہیں گے یا نظام سرمایہ داری؟ ایک قدم اور آگے بڑھ کر مزدوروں کی اجرتوں کا بھی جائزہ لے لیجئے جس پر اشتراکیت کی بنیاد قائم ہے۔ بعض مزدور اتنی اجرت بھی نہیں پاتے جو ان کی ضروریات زندگی کے لئے کافی ہو اور اسکے برعکس بعض کی ماہوار آمدنی ۵۰ گنتی سے بھی زیادہ ہے مثلاً موسیو اسٹرولیا ڈوف کی۔ کیا کارل مارکس نے انہی اصولوں کی تعلیم دی تھی؟

روس سے آئیواںوں کی نابینا معلوم ہوا کہ وہاں کے کارخانوں کے مالکوں اور دوسرے لوگوں کے پاس بڑی بڑی رقمیں جمع ہیں۔ وہ لوگ اسی طرح عیاشی اور اسراف کی زندگی بسر کر رہے ہیں جیسا کہ عہد زار کے امرا بسر کیا کرتے تھے۔ ان کے پاس لگا ہوں کو خیرہ کرنے والے محل ہیں، شاندار موٹریں ہیں۔ خدمت ختم ہیں۔ غرضیکہ دنیاوی لذات سے متنعم ہونے کے لئے جتنے سامانوں کی ضرورت ہے سب ان کے پاس موجود ہیں۔ غرض آج اشتراک کی نظام کے نام سے وہ سب کچھ روں میں ہو رہا ہے جو دنیا کی سرمایہ دار قویں ہمیشہ سے کرتی آئی ہیں۔ لیکن بائوٹیک میڈران باؤں کو نظر انداز کرتے رہا ہے ہیں۔ ان کی ساری توجہ تو محض اس بات کی طرف ہے کہ قوم کی باگ ان کے ہاتھوں سے پھرنے نہ پائے۔ یہ لیڈر اپنی ضرورتیں پوری کر کے لئے سرمایہ دار حکومتوں سے قرضے پر قرضے لیتے جا رہے ہیں۔ اتنے قرضے لینے کے باوجود بھی ان کے لئے کھانا انسان بھوکوں مر رہے ہیں اور ان ناقہ مستوں کی تعداد بڑھتی ہی جائے گی اس لئے کہ بالآخر انہیں غریبوں کے پیٹ کاٹ کر قرضے ادا کئے جائیں گے۔

ح۔ ر. ناتھ

التشافي

کتاب مقدس کا سب سے بڑا لغت

ایک ہزار برس کا زمانہ گزرا، ایک یہودی عالم، داؤد بن ابراہیم فاسی نے کتاب مقدس کا ایک نہایت ضخیم لغت تیار کیا تھا لیکن لغت ضائع ہو گیا تھا۔ کچھ دن ہوئے بعض علماء کو اس کے بعض نسخوں کا سراغ لگا اور یورپ و امریکہ کے تمام مضامین نے اس کے حاصل کرنے کے لئے بھاگ دو شروع کر دی۔ لیکن اس سلسلہ میں سب سے زیادہ کامیابی پروفیسر سلومن سکوس کو ہوئی جو فیلاڈلفیا کے ڈورسی کالج میں عربی کے استاذ ہیں۔ انھوں نے یورپ کے مختلف کتب خانوں سے اس کے تمام منتشر اجزاء فراہم کئے اور اب امریکہ کی یاتیل یونیورسٹی نے اس کا پہلا حصہ چھاپ کر شائع کیا ہے اور بقیہ حصے یکے بعد دیگرے اسی یونیورسٹی کے اہتمام سے شائع ہوں گے۔

یہ عظیم الشان تصنیف اپنے زمانہ کی نہایت مشہور تفسیروں میں تھی۔ یہاں تک کہ یہ کتاب کے نام سے موسوم ہو گئی تھی۔ مصنف نے اصل کتاب عربی زبان اور عبرانی حروف میں لکھی تھی۔ اسکی وجہ یہ تھی کہ ابتدائی علماء یہودی عربی زبان استعمال کرتے تھے۔ لیکن بعد میں انھوں نے اس کو چھوڑ دیا۔ البتہ عبرانی حروف میں عربی زبان کا استعمال ایک حد تک باقی رہ گیا۔

اس لغت کی مدت مفرین تورات کی بعض ایسی مشکلیں حل ہوتی ہیں جو اب تک لائیکل تھیں۔ مثلاً ارمیاہی کے صحیفہ میں دار وہ ہے کہ خداوند نے جب کہ وہ فلسطین میں تھے، ان کو حکم دیا کہ وہ ذات کی طرف جائیں اور اپنا ٹپکا ایک چٹان میں دباں چھپا دیں۔ اس موقع پر یہ سوال پیدا

ہوتا ہے کہ فرات اس سرزمین میں ہے جو قدیم زمانہ میں بابل کے نام سے مشہور تھی اور بابل و فلسطین میں اس زمانہ میں نہایت سخت عداوت تھی یہاں تک کہ کوئی شخص ان کے حدود کو پار کر کے ایک دوسرے کی سرحدوں میں داخل نہیں ہو سکتا تھا۔ پھر یہیابی کے لئے یہ کیسے ممکن ہوا کہ وہ سرحد کو عبور کر کے فرات کے کناروں تک پہنچ گئے۔

علمائے تغیر کے نزدیک یہ سوال ہمیشہ ایک معمر رہا لیکن اس لغت نے دریافت ہو کر دفعۃً اس عقیدہ لائیکل کی تمام گھٹیاں سلجھا دیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ عبرانی لفظ ”بیرات“ جس کا عربی میں فرات ترجمہ کیا گیا ہے درحقیقت شہر اور شلم کے اطراف کے اس حصہ کا نام تھا جس کو اب ”فارج“ کہتے ہیں۔

(اگر یہ داستان سچ ہے تو اس سے ان تحریفات کا بھی ایک پیلوروشنی میں آتا ہے جو کتاب مقدس میں واقع ہوئیں۔ مترجم)

کس نکشود و نکشاید حکمت این معمار!

برنٹن یونیورسٹی کے سابق پروفیسر ڈاکٹر کوئکن کا بیان ہے کہ وہ تمام کوششیں جواب تک علمائے سائنس نے مصنوعی انسان پیدا کرنے کی راہ میں صرف کی ہیں، ارالگاں گئی ہیں اور آئندہ ان کے کامیاب ہونے کی کوئی توقع نہیں ہے۔ علم انسانی کتنی ہی ترقی کر جائے لیکن زندگی کا راز اس کے لئے ہمیشہ معمر ہی ہوگا۔ اور اگر ایسا ہو کہ علم نے اپنے معمل کیمیائی کے اندر زندگی کا راز دریافت کر لیا تو اس روز سے انسانیت کا زوال شروع ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ یقینی ہے کہ جو انسان کیمیائی ملکی کے اندر سے ظہور میں آئے گا وہ بالکل ایک مصنوعی مخلوق اور جذبات و عواطف اور شعور و احساس سے محروم خالی ہوگا۔

(ع۔ رنار)

تَقْرِیظٌ وَ تَبَصُّرٌ

بیان للناس المنزل :- مولانا احمد الدین نے "کاپتہ :- دفتر امت مسلمہ امرتسر - قیمت للعلم" یہ خواجہ احمد الدین صاحب کی تفسیر بیان للناس کی پہلی منزل ہے۔ فاتحہ سے لیکر سورہ فاتحہ کے چوبیسویں رکوع تک کی تفسیر اس میں آگئی ہے۔ یہ کتاب عرصہ ہوا ہم کو ریوڑ کے لئے موصول ہوئی تھی۔ خیال تھا کہ اس کو پڑھ کر اس کی مفصل تبصرہ لکھیں گے۔ لیکن افسوس ہے کہ اب تک اس کو پڑھنے کی نوبت نہیں آئی اور اگر کاموں کی رفتار یہی رہی جو آج ہے۔ تو شاید کبھی اس کی نوبت اس کے مجبوراً کتاب کی رسید لکھنے پر قناعت کرتے ہیں اور غرضی صاف نہایت ادب سے معافی چاہتے ہیں کہ وعدہ اور ان کی پیہم یا ودہانیوں کے باوجود ہم اس کتاب پر کچھ کہنے کا موقع نہ نکال سکے۔

ہم نے غور و خوض سے فرصت میں کتاب کے بعض مباحث پر نگاہ دوڑائی۔ ہم کو یہ تفسیر بالکل پسند نہیں ہے۔ اس کا کوئی اصول نہیں ہے۔ لکھنے والے کے دماغ میں جو خیالات بھرے ہوئے ہیں ہر آیت کے ذیل میں ان ٹھوس دینے کے لئے بیتاب نظر آتا ہے۔ اس سے کچھ بحث نہیں کہ قرآن کے الفاظ اس کے متحمل ہو سکتے ہیں یا نہیں۔ سرسری نگاہ میں بھی جو چند صفحات سے آگے نہ بڑھ سکی، ہم کو متعدد ایسے الفاظ ملے جن کے معانی مصنف نے بالکل اپنے جی سے گڑھ لئے ہیں، لغت سے ان کو کوئی تعلق نہیں۔ اور قاعدہ زبان تو گویا، قرآن کو کچھ کے لئے سرے سے ضروری ہی نہیں۔

طرز بیان بھی بالکل غیر موثر بلکہ مصنوعی معلوم ہوتا ہے۔ زبان بالکل پنجابی ہے۔ سرسید مرحوم کی تفسیر میں اگر ان کی بے اعتدالیوں سے تکلیف ہوتی ہے تو کم از کم زبان کا لطف موجود ہوتا ہے۔ عام مباحث میں وسعت نظر اور ایک سچے جوش و جذبہ کی نمود ہوتی ہے جو اس تفسیر میں پیرس بھی مفقود ہیں اللہ تعالیٰ ناواقف

مسلمانوں کو اس تغیر کے فتنے سے محفوظ رکھے۔ اور خواجہ صاحب کے متبعین کو توفیق دے کہ وہ کتاب ایسی کی کسی بھی خدمت میں مشغول ہوں۔

فصل الخطاب :- مصنف اکبرؒ وہاں صاحب نجیب آبادی۔ ملنے کا پتہ منیجر مکتبہ عبرت نجیب آباد۔ قیمت فی جلد ۷۰ روپے ۱۲ صفحات ۱۲۰۔ کتابت و طباعت متوسطا۔

یہ کتاب عنایت اللہ خان شرقی بانی خاکسار تحریک کے ”اختیار مطلق“ پر ایک کاری ضرب ہے۔ اس میں قرآن مجید اور احادیث و واقعات تاریخ اسلام سے ثابت کیا گیا ہے کہ اس قسم کی مطلق السنائی جو بانی خاکسار تحریک اپنے لئے چاہتے ہیں اسلام میں کسی شخص کے لئے جائز نہیں ہے۔ ہم نے کتاب جا بجا دیکھی۔ مہمف نے اپنے وعادی کو نہایت خوبی سے ثابت کیا ہے اور محمدؐ نفس مسکر پر بحث کی ذاتیات سے کسی قسم کا تعرض نہیں کیا ہے۔

بعض بحثیں پڑھ کر محسوس ہوا کہ ان میں غیر ضروری طوالت کو راہ دی گئی ہے۔ جس سے اصل نتیجہ تک پہنچنے میں دیر لگتی ہے اور طبیعت کو اذیت ہونے لگتی ہے۔ حالانکہ مصنف کی بعض کتابیں ہم نے پڑھی ہیں۔ ان کا عام انداز یہ نہیں ہے۔

خاکسار تحریک یوں بھی اب نزع کی حالت میں پہنچ چکی تھی۔ انشاء اللہ یہ کتاب اس کی ریڑھ کی ہڈی توڑ دے گی۔ اللہ تعالیٰ مصنف کو جزائے خیر دے۔ (۱۔ ن)

جمع القرآن والاحادیث :- مولفہ مولانا ابوالقاسم محمد خاں صاحب سیف بنارس یقیناً ۲۶۲۰ صفحہ ۶۳ کاغذ سفید، تیز کتابت و طباعت عمدہ۔ قیمت ۶ روپے کا پتہ :- آل نوریہ اہل حدیث دارالاشاعت۔ لاہور۔

قرآن کریم کی ترتیب کے متعلق مسلمانوں میں عام خیال ہے کہ یہ کام حضرت عثمان غنیؓ کے ہاتھوں انجام پایا۔ یہ بات غلط ہونے کے علاوہ قرآن مجید پر نکتہ چینی کا ایک وسیع دروازہ کھولنے والا ہے۔ اسی عالم غافلانہ فہمی کو دور کرنے کے لئے یہ رسالہ لکھنا گیا ہے۔ آیات قرآن، احادیث اور آثار صحابہ سے مخالفین کے

تمام مذکورہ شبہات کا ازالہ کیا گیا ہے اور مستند دلائل سے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ قرآن کا جامع و مرتب خود خدا نے رحمان ہے۔ یعنی اس کی پوری ترتیب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ہدایتِ اُسانی کے مطابق ہو چکی تھی۔ قرآن کی طرح حدیثوں کے متعلق بھی بعض لوگوں کا خیال ہے کہ انکی تدوین بہت بعد میں ہوئی ہے۔ پیش نظر رسالہ کے ایک حصہ میں تدوین حدیث پر بھی بحث کی گئی ہے۔ اس سے منطلق عام مترعین، اور منکرین حدیث کے تمام اعتراضات کا مسکت جواب دیا گیا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے آثار سے یہ واضح کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ احادیث کی تحریر و ترتیب کا کام عہد رسالت میں شروع ہو چکا تھا۔ اور خود جناب رسالت مآب نے بعض صحابہ کو حدیثیں لکھوائیں اور بعض لوگوں کو لکھنے کی اجازت مرحمت فرمائی۔

مجموعی حیثیت سے یہ رسالہ قابل قدر اور عام لوگوں کے فائدہ اٹھانے کے قابل ہے۔ صرف ایک امر قابل گذارش ہے کہ ترتیب قرآن کے باب میں مصنف نے بعض آیات سے جو نتائج نکالے ہیں، ان سے متفق نہیں ہیں۔ ان کے سیاق و سباق اور مطالب پر مزید غور و تعمق کی ضرورت ہے۔ ترجمان و ہابیہ :- مصنف نواب صدیق حسن خان مرحوم تقیہ ۲۰۶۲۰ حجم ۱۴۴ صفحہ کاغذ اور کتابت و طباعت معمولی قیمت مع محصول ڈاک ۵ روپے کا پتہ :- حقانی بک ڈپو۔ امرتسر (پنجاب)

عزیز شاہ کے بعد کا زمانہ، ہندوستان میں، عام افراتفری اور انتشار و پراگندگی کا زمانہ تھا۔ مسلمانوں کے اندر ایک نیا، ہونیوالی قوم کی تمام خصوصیات پیدا ہو چکی تھیں۔ عوام تو عوام، خواص امت کو بھی باہمی نزاعوں سے فرصت نہ تھی۔ بات بات پر جھگڑے ہوتے تھے اور برطانوی عدالتوں کے دروازے کھٹکھٹائے جاتے تھے۔ اسی زمانہ کی بات ہے کہ تحریک اہل حدیث جو کبھی ایک مذہبی و اصلاحی تحریک تھی، بعض مخالفین کی ریشہ دوانیوں کی بدولت برطانوی حکام کے نزدیک ایک باغیانہ تحریک بن گئی اور اکابر علمائے حدیث کو اس بدگمانی کو دور کرنے کے لئے بڑی کوشش کرنی پڑی۔ نواب صاحب رحمہ

کا یہ رسالہ اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ اس میں نہایت واضح دلائل سے ثابت کیا گیا ہے کہ جماعت اہل حدیث کا محمد بن عبد الوہاب بخدی سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ یہ جماعت نہ کسی خاص شخص کی مقلد ہے اور نہ اسے معاملات سیاسیہ سے کوئی تعلق ہے۔ آخر کے چند صفحات میں علماء احناف و اہل حدیث کا ایک صلح نامہ درج ہے، اس کی دفعات آج بھی قابل عمل ہیں۔ ان مسلمانوں کو ان پر عمل پیرا ہونا چاہئے جو آئے دن خفیت اور وہابیت کے ٹھیکڑوں سے اسلام کو رسوا کر رہے ہیں۔

مجاہد ہند :- مرتبہ مولوی محمد اسحاق صاحب حنیف امرتسری۔ مدیر مبلغ۔ تقطیع ۳۰/۲۰/۲۲ حجم ۲۲ صفحہ کاغذ اور کتابت و طباعت دیدہ زیب۔ قیمت ۲/۲ ملے کا پتہ: حقانی بکڈپو۔ (امرتسر)۔ (پنجاب)

ہندوستان کی سیاسی بیداری کی تاریخ میں مولانا اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ کے کارناموں کو خاص اہمیت حاصل ہے۔ ان کی ساری زندگی مسلمانوں کی اصلاح و ترقی میں گزاری، انہوں نے آزادی اور اعلا کلمۃ اللہ کیلئے اس وقت نعرہ حق بلند کیا جبکہ تمام عالم میں یکظم سنا تھا۔ وہ حق کی راہ میں لڑے اور اسی راہ میں انہوں نے اپنی جان عزیز قربان کر دی۔ ان کی ابتدائی زندگی کے حالات، ان کے نقلی مشغل، ان کی اصلاحی و تبلیغی سرگرمیاں اور مجاہدانہ کارنامے نہایت حیرت انگیز ہیں جو اس چھوٹے سے رسالہ میں نہایت خوبی سے بیان ہو گئے ہیں۔ ہر مسلمان کو چاہئے کہ اس دور نکبت و اوبار میں اس مجاہد اعظم کی سیر سے زندگی اور روشنی حاصل کرے۔

ششیر :- مصنف مولوی عبد المجید صاحب بی۔ اے گورکھپوری (یوپی) اکسائز مروس) تقطیع ۱۶/۱۱/۳۱

حجم ۱۳۲ صفحہ کاغذ متوسط۔ کتابت و طباعت معمولی۔ قیمت غیر ملکہ ۱۲۔ مجلد چم

مینے کا پتہ :- قاضی محمد سعید علی۔ محلہ قاضی پور خود۔ گورکھپور۔

”ششیر کشمیر کے دلچسپ حالات کا ایک جامع مرقع ہے۔ شروع میں مصنف کے برادر خرد مولوی صاحب علی صاحب دکیل گورکھپور کا ایک تقریر یا چہ ہے۔ اس کے بعد اصل کتاب کا آغاز ہوتا ہے۔“

مصنف کو سیاحت کثیر کے دوران میں جن مقامات کی سیر کا موقع ملا ہے، اس کے تاریخی جغرافی، تمدنی حالات نہایت تحقیق و کاوش سے جمع ہوئے ہیں۔ مختلف دور کے بزرگان دین، علم، و مشائخ اور مشرؤ کا بھی ذکر آگیا ہے۔ آخر میں کثیر کی موجودہ شورش پر روشنی ڈالی گئی ہوکتا دچپ اور سیر کثیر کے سٹیشن کے لئے بہترین رہنما ہے۔ کتابت و طباعت اور زبان میں بعض نقائص نظر آئے، امید ہے طبع ثانی میں ان کی اصلاح ہو جائے گی۔

اثبات قربانی بآیات قرآنی:- ناشر حاجی بشیر احمد صاحب، تقطیع ۲۰۰۰-۲۶۰۰، حجم ۱۶ صفحے کا غزرف کتب و طباعت عمدہ۔ قیمت کچھ نہیں محصول لاک کے لئے در۔ سننے کا پتہ:- قسم حلقہ دعوت و ارشاد چوک بابا ٹل۔ کوچہ کوہا سنگہ۔ امرتسر۔ (پنجاب)

امرتسر میں کچھ دنوں سے ”حلقہ دعوت و ارشاد“ کے نام سے ایک تبلیغی ادارہ قائم ہوا ہے۔ اس کا مقصد یہ ہے کہ مسلمانوں کو کتاب و سنت کے تسک اور سلف صالحین کے اتباع کی دعوت دی جائے اور جو مسلمان مغربی خیالات و افکار سے متاثر نہیں ان پر مغربی تہذیب و تمدن کے محاب اور اسلامی چھڑ اور روایات کے محاسن بے نقاب کئے جائیں۔ اس نیک مقصد کے لئے اسکی طرف سے ہر ماہ میں حالات حاضرہ کے مناسب کوئی مفید تبلیغی مضمون پمفلٹ کی صورت میں شائع ہوتا ہے اور مفت تقسیم کیا جاتا ہے۔ ماہ جون میں اس حلقہ نے مولانا سید ابوالاعلیٰ صاحب مودودی مدیر ترجمان القرآن کے دو شائع شدہ مضامین کا ایک مجموعہ شائع کیا ہے۔ یہ دونوں مضامین قربانی سے متعلق ہیں۔ اور پنجاب ہی کی ایک جماعت کے چند اشتہارات و مضامین کے جواب میں لکھے گئے ہیں۔ مولانا موصوف نے قرآنی آیات سے قربانی کے مختلف پہلوؤں پر روشنی ڈالی ہے اور منکرین قربانی کے اعتراضات و مشکوک کانیات مسکت جواب دیا ہے۔ جو لوگ تشریف بانی کے اقتصادی پہلو اور اس کے روحانی فلسفہ کو سمجھنا چاہیں وہ اس رسالہ کو ضرور ملاحظہ فرمائیں۔

تبصرہ برتذکرہ :- ناشر متمم حلقہ دعوت و ارشاد - تقطیع ۲۲x۱۸ حجم ۴۴ صفحے کا غذا اور کتابت و طباعت معمولی - قیمت مع محصول ڈاک ۱۰/-

مشرعنا بیت اللہ مشرقی کے تذکرہ کا نام اخبارات و رسائل میں بارہا آچکا ہے۔ یہ کتاب جب شائع ہوئی، علمائے اسلام نے اس کے طبعیہ خیالات کی مخالفت کی۔ اخبارات و رسائل میں اس کے خانات مضامین نکلے۔ جا بجا جلسوں میں اس کے خلاف نفرت کے ریزولیشن پاس ہوئے۔ اسی زمانہ میں چودھری محمد حسین صاحب ایم۔ اے لاہوری کے قلم سے اخبار زمیندار کی کئی اشاعتوں میں اس کتاب پر ایک مفصل تبصرہ شائع ہوا۔ چودھری وقت بہت پسند کیا گیا۔ اس کے بعد سے اس کتاب کا چرچا ہم پڑ گیا۔ لیکن دھڑکیاں سے عنایت اللہ صاحب نے پھر کروٹ لی اور ایک نئی تحریک تحریک خاکسار کے نام سے شروع کی۔ اور اس تحریک کے پردہ میں اس کتاب کو بھی پھینکے کے مواقع ملے۔ اس لئے ضرورت ہوئی کہ اس کی طرف پھر توجہ کی جائے۔ چنانچہ حلقہ دعوت و ارشاد نے چودھری محمد حسین صاحب کے تبصرہ کے فشر اجزاء کو کتابی صورت میں شائع کر کے مسلمانوں کی ایک مفید خدمت انجام دی ہے۔

یار غار :- مولفہ مولوی محمد ظفر صاحبہ ایم۔ اے، ایل، ایل، بی وکیل - تقطیع ۲۲x۱۸ حجم ۴۴ صفحے کا غذا اور کتابت و طباعت معمولی قیمت مع محصول ڈاک ۱۰/- ملنے کا پتہ :- انجمن رفیق الاسلام گورگانوہ (پنجاب) انجمن رفیق الاسلام ایک خاموش تبلیغی انجمن ہے۔ اسلام کی عام اشاعت اور مسلمان بچوں کی اخلاقی حالت درست کرنے کی غرض سے ۳۰ فہم زبان میں چھوٹی ٹھوٹی کتابیں شائع کرتی رہتی ہے۔ جو نہایت مفید ہوتی ہیں۔ الاصلاح کی کسی گذشتہ اشاعت میں اس انجمن کی دو کتابوں کا تعارف ہو چکا ہے۔

یار غار بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ اس میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حالات زندگی اختصار و جامعیت کے ساتھ نہایت آسان زبان میں لکھے گئے ہیں۔ مسلمان بچوں اور بچیوں اور عام

مسلمانوں کے پڑھنے کے لئے یہ ایک مفید کتاب ہے۔ خوبوں کے باوجود قیمت کچھ نہیں ہے صرف محصول لاکھ کیلئے
بھیج کر مفت مل سکتی ہے۔

ادب لطیف افسانہ نمبر :- مرتبہ چودھری برکت علی صاحب بی۔ اے و مرزا ادیب صاحب بی۔ اے
جسم ۱۶۰ صفحات، کاغذ عمدہ، کتابت و طباعت بہتر۔ قیمت افسانہ نمبر ۱۲ سالانہ لائبریری کا پتہ :- مکتبہ اردو لاہور
ادب لطیف ایک چھار سالہ ہے تاہم جون و جولائی کی مشترکہ اشاعتوں میں اس نے اپنا افسانہ نمبر شائع
کیا ہے۔ منظوم و مثنوی دونوں قسم کے مضامین ہیں اور اکثر عمدہ۔ افسانہ نویسی پر بھی چند مختصر مضامین ہیں۔

پیش نظر افسانہ نمبر کو چند تصاویر سے بھی مزین کیا گیا ہے۔ ان میں دو ایک آرٹ کا اچھا نمونہ ہیں۔
صور، اور مثنوی و دونوں خشتوں سے یہ نمبر کامیاب ہے۔ اور اس کے کارکنوں کی کوشش لائق تحسین۔

پیغام حق :- مرتبہ سید محمد شاہ صاحب ایم۔ اے تقطیع ۲۶۸۲۰ حجم ۳۶ صفحے کاغذ معمولی کتابت و طباعت
عمدہ۔ قیمت سالانہ ۷۰۔ مقام اشاعت :- نطفہ منزل۔ تاجپور ۵۰ لاہور۔

یہ ایک مذہبی رسالہ ہے۔ اب تک اس کے تین نمبر شائع ہو چکے ہیں ہر نمبر میں نہایت اسلامی نکتوں کی عام اصلاح
کے متعلق بعض مفید مضامین شائع ہوئے ہیں۔ ثلاثیات کے عنوان سے اس کا ایک مستقل باب ہے جس میں ایسی
حدیثوں کے ترجمے درج کئے جاتے ہیں جن میں صرف تین باتوں کا ذکر ہوتا ہے۔ اس کے تیسرے نمبر میں "کانگریس
کی الٹی برکات" کے عنوان سے جو مقالہ افتتاحیہ لکھا گیا ہے وہ بالکل نفع ہے۔ مسلمانوں کی مذہبی خدمت کے
سنی گریہ ہیں کہ ان کے فطری جذبات و عیادت کو کھلا جائے اور انکو غلامی و بزدلی کی تعلیم دی جائے۔ تو ہمارے ان مذہبی ناچوں پر افسوس۔

بیانہ :- ناظر سائنس و طبابت کے متعلق ۲۶۸۱۹ حجم ۱۰۰ صفحے کاغذ عمدہ کتابت و طباعت بہتر قیمت سالانہ ۷۰۔ ادبی مرکز میرٹھ
ساخو کا پتہ متھرا گروڈ کرکچا لکھنؤ شری قحط سے دوام بہت کم نصیب ہوا۔ ایک جو پتہ ہمارے سامنے ہو دیکھنے میں تو خوبصورت لکھن
ہے بہت چھوٹا۔ زندان قدح خوار کی اس کمی تکمیل ہوگی پھر ایک ایسے و تندرست باوجود نہیں آتی جو ساخو صاحب کا مخصوص فیضان تھی۔

اب انھوں نے شراب نام سے حریفان بزم کو کوئی سرخ شربت ہیلا دینا چاہا ہے۔ (ع۔ ن)

۶۶۰۔ افسانہ نمبر ۱۲

تفسیر سورہ تحریم: یہ کتاب بنایت اہم بحث پر مشتمل ہے

اس میں مصنف نے ازدواج مطہرات نبوت کے متعلق اہم

ایمانات کی بدلائل تردید کی ہے۔ شان نزول کے متعلق

بنایت اہم اصولی بحثیں ہیں۔ قیمت ۴۰

تفسیر سورہ طہ: اس میں سورہ کی تہجیات اور مضمنا

قرآن کی تمام تہجیات کے متعلق نہایت اہم بحثیں بیان

کیے گئے ہیں۔ جو ازل کے تعذبات سے معاویہ پر امتیاز کے

چند نئے پہلو بنائیت، دینی ہیں۔ قیمت ۳۰

تفسیر سورہ طہ: اس میں انبیاء کے خلق و نظام انکی صحت

اور ان کے مواقع عذاب کے متعلق نہایت اہم بحثیں ہیں۔

تفسیر سورہ الشمس: شمس، قمر وغیرہ سے قرآن کے ماہر سوا

استدلال کی ترویج کی گئی ہے۔ سورہ کے فضیلت اور ان کے

وقت کی تفصیلات دیکھنے سے متعلق گفتی ہیں۔ دیخان فقہا

کی تفسیر خاص خوبت رہا ہے۔ قیمت ۴۰

تفسیر سورہ المؤمنین: اس میں تین، بیرون طہمین اور

بدین سے وجہ استشاد، انکی تفسیر کے متعلق مصنف نے

کئی عمدہ تحقیق اور دست نظر کا بجا ہے۔ قیمت ۴۰

تفسیر سورہ الکوتر: کوثر کی حقیقت کے متعلق استدلال کا

کوثر کا کوثر کوثر ہے۔ انیس روئے ہے۔ فاروقی بنی

اور ان کے باہمی تعلق کی تفصیل طویل، اور نہایت ایمان

افروز ہے۔ قیمت ۴۰

تفسیر سورہ الکافرون: اس میں بحث کی غایت اور ہجرت کے

مناج کے متعلق ایسے نکتے بیان ہوئے ہیں جنکا بحسن قرآن کے

بعض نہایت اہم حصوں کے کیسے نہایت ضروری ہے۔ قیمت ۴۰

تفسیر سورہ النحل: اس کا روز و تہجد و اصلاحات میں شت ہوگا

ہے جس سے انکی اہمیت کا اندازہ ہو سکے گا۔ قیمت ۴۰

تفسیر سورہ المائد: اس میں عام خیال کی مدد تردید کی گئی ہے

یہ سورہ بدعا ہے۔ ابوہب اور اس کی بیوی کے وجہ ذکر کرتے

نہایت ہیں۔ قیمت ۴۰ - ۱ - ۲

ایک مجموعی متن ہوا الذبیح: اس میں بن کتاب کے دعویٰ

کے خلاف قرآن اور تورات کے حکم دلائل سے حضرت اسماعیل

کا ذبح ہونا ثابت کیا ہے۔ قیمت ۴۰

معانی فی اقسام القرآن: اس میں ثابت کیا گیا ہے کہ

قرآن کی قسمیں استدلال اور شہادت کیلئے ہیں۔ قیمت ۴۰

تفسیر سورہ اعراس: یہ سورہ غزوات کی تفسیر مذہب میں قیمت ۴۰

اسباق انکو حلال و حرام اور زبان میں جوئی عرف و

کے بہترین رسالہ قیمت حصول ۴۰ حصہ دوم ۴۰

دیوان مجید ۶ - جز ۲ - ۴ - تحفۃ الاعراب ۲

مکتبہ محمدیہ مدرستہ اسلامیہ

سینکڑھ جامعہ ملیہ اسلامیہ
جسٹریٹمنبر ۲۹۰۲ جامعہ نگر (دہلی)

دائرہ حمیت کی اعانت

دائرہ حمیت کی خدمت و اعانت کتاب الہی کی خدمت و اعانت جو اسکی اعانت کی تین صورتیں

۱۔ جو حضرات سوز و پے یکشت دائرہ کو عنایت فرمائیں گے وہ دائرہ کے معاون و اہل متحرک ہو رہے گئے۔ ان کو دائرہ کا رسالہ ”الاصلاح“ اور تمام مطبوعات برابر ہدیہ دی جائیں گی۔

۲۔ جو حضرات پچاس روپیہ یکشت عنایت فرمائیں گے۔ ان کو رسالہ اصلاح اور دائرہ کی دوسری مطبوعات برابر نصف قیمت پر دی جائیں گی۔

۳۔ جو حضرات دس روپے سالانہ عنایت فرمائیں گے ان کی خدمت میں اصلاح ہدیہ جاری کیا جائے گا اور سالانہ کی مطبوعات باقیمت بھی جائیں گی۔

ہدایات و قواعد

۱۔ اس طرح ہر انگیزی حمیت کی پندرہ تک شائع ہوگا۔

۲۔ اگر حمیت کے آخر تک پرچہ نہ پہنچے فوراً دفتر کو کھنکھوایے ورنہ قیمت یہاں سے جائے گا۔

۳۔ مضامین وغیرہ اکثر کے نام بھیجے اور دفتر سے مطلق ہو کے نئے نام خط و کتابت میں نہ کر سکیں گے۔

۴۔ دفتر سے خط و کتابت کرنے میں خریداروں کو غیر خریداری کا حوالہ ضرور دینا چاہئے۔

۵۔ پندرہ سالانہ چار روپے۔ بیرون ہند کے لئے چھ روپے۔ فی پرچہ تہہ آنے

عبدالاحد اصلاحی مینجر دائرہ حمیت مدبر اصلاح سرانصر اعلیٰ

عبدالاحد طابع و ناشر اسلام آباد پاکستان اسلام آباد اسلام آباد اسلام آباد اسلام آباد اسلام آباد اسلام آباد اسلام آباد اسلام آباد اسلام آباد

سید خانہ جامعہ ملیہ اسلامیہ
جامعہ نگر دہلی

الاصلاح

دائرہ شیعہ کلاما ہوازی و نبوی سالہ

مترجمہ

امین حسن امروہوی

تصنیف استاد امام مولانا حمید الدین فراہی رحمۃ اللہ علیہ

تفسیر نظام القرآن

جن کو اللہ تعالیٰ نے کتاب الہی کے سمجھنے کا صحیح ذوق بخشا ہے۔ ان کا اتفاق ہے کہ سو فیک حضرت استاد امام مولانا حمید الدین فراہی کی تفسیر نظام القرآن سے بڑھ کر کوئی تفسیر نہیں لکھی گئی۔ اس تفسیر قرآن کی تمام مشکلات حل کر دی ہیں۔ استاد امام کا طریقہ تفسیر یہ ہے کہ پہلے سورہ کا عمود یعنی عنوان بحث بتلاتے ہیں پھر آیات کا باجمعی نظم اور سابق و لاحق سے سورہ کا تعلق واضح کرتے ہیں۔ اس کے بعد سورہ کے تمام مثل الفاظ اور مثل اسالیب کو ایک ایک کر کے لیتے ہیں اور کلام عرب کی روشنی میں ان کو بنے بنائے کرتے ہیں۔ پھر سورہ کے فلسفہ و اسرار اور غوامض و حکم کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور صحیح نقل و صحیح عقل کی روشنی میں جواب قرآن اور حکم کتاب الہی کو اس طرح کھولتے ہیں کہ منکر سے منکر بھی قرآن کی بے پایاں عظمت کے سامنے سر ہکا دیتا ہے۔ اس عظیم الشان تفسیر کے مندرجہ ذیل اجزاء چھپ چکے ہیں۔ اہل علم ان کی قدر کریں تاکہ بقیہ کی طبیع و اشاعت کا سامان ہو۔

مذہب کی ہلاکت میں ہوا کے تصرفات کو کتنا دخل رہا ہے
بنی اسرائیل کے معرے خرچ کے وقت موت بھڑا نظر بھڑا
کی عظیم الشان تحقیق بھی اس ضمن میں آگئی ہے "نقل سے مندرجہ
اور مقلد زمین سے معاد اور رسالت پر استدلال کے جو سید
بیان ہوئے ہیں انکی قدمہ اہل ذوق کر سکتے ہیں۔

قیمت: ہر ۱۰۰ روپے ۲۰ روپے ۲۰ روپے ۲۰ روپے ۲۰ روپے

تفسیر سورۃ الدارین: اس کتاب میں مومن کی مادی خصوصیات
تفسیر کے علاوہ چند باتیں مخصوص اہمیت رکھتی ہیں۔ اس میں
مصنف نے اپنے نظریہ کے مطابق ابتدائی قسوں کا عمود
سورہ (دینور) سے تعلق نہایت وضاحت کے ساتھ لکھا
جس میں ضمن میں تمام مذکورہ قرآن کے اسباب
ہلاکت کی تفصیل کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے۔ اقوام

نمبر ۱
ماہِ رجب ۱۳۵۶ھ مطابق ماہِ اکتوبر ۱۹۳۶ء جلد ۲

فہرست مضامین

۸-۲	امین حسن اصلاحی	نذرات
	مَعْلُوفِ قِرَآنْ	
۲۲-۹	اتحاد امام مولانا حمید الدین فراہی رح	تفسیر سورہ عبس
۳۴-۲۳	امین حسن اصلاحی	تدبر قرآن
	مُذَآکِرَۃ	
۴۲-۳۵	جناب مولوی بدر الدین صاحب اصلاحی	حروف مقطعات
	مَوْعِظَاتِ	
۴۹-۴۳	جناب مولوی داؤد اکبر صاحب اصلاحی	خلوص
۵۸-۵۰	جناب فظ عبدالاحد صاحب اصلاحی	یثاعبدالسلام اور تہذیب کی نظر میں
	اَدَبِ بَیِّنَاتِ	
۵۹	جناب مرزا احسان احمد صاحب کین عظیم گڑھ	غزل
۶۴-۶۰	۱- ن	تقریظ و تبصرہ

شکست

ایک خدوم بزرگ اپنے والاناہ میں تحریر فرماتے ہیں:-

” مدت سے خیال تھا کہ سیرت حمید یہ پر آپ کو توجہ دلاؤں مولانا کا دور ع و تقویٰ

اس زمانہ میں آپ اپنی نظیر تھا۔ ضروری ہے کہ ان چیزوں کے نوئے آپ حضرات کے قلم سے

الاصلاح میں براہ نکلتے رہیں۔“

یہ خیال عرصہ ساٹھ ہزار بار بار مجی میں آیا کہ یہ سلسلہ شروع کر دیا جائے۔ لیکن مولانا کی زندگی کا
بڑا حصہ ہم لوگوں کی نگاہوں سے اوجھل ہے۔ حیدرآباد سے ترکِ قلع کے بعد انھوں نے یہاں مستقل قیام
شروع کیا اور ہم لوگوں کی صحبت و ملازمت کا زمانہ شروع ہوا۔ اس سے پہلے کے تمام حالات زیادہ تر انکے
نہایت ان احباب و ملازمہ کو معلوم ہیں جو انہ آباد، کراچی اور حیدرآباد میں ان سے وابستگی رکھتے تھے۔ مولانا
کی گفتگوئیں ہمیشہ علمی مباحث پر ہوتی تھیں۔ زندگی کے عام احوال و واقعات کا ذکر کبھی مشکل ہی ہو کرتے۔ اس وجہ
بھی ہم لوگ ان کی پچھلی زندگی کی سرگزشتوں سے کچھ واقف نہ ہو سکے۔ ان اسباب سے جب جب مولانا کی سیرت کا
خیال سامنے آیا طبیعت ہچکچ گئی۔ لیکن یہ کام کرنا ہے۔ مولانا کے اکثر مخلصین کا تقاضا اسکے لئے اصرار کی حد تک
بڑھ گیا ہے۔ پھر ایک ایسی زندگی جو اپنے اندر اتنے خافی رکھتی ہو، ہمارے لئے ایک بہترین علمی و عملی سرمایہ ہو اور
اس کے بصیرت بخش حالات و دنیا کے موجودہ دور میں جبکہ زندگی کے اچھے نوئے مشکل ہی سے کبھی دیکھنے کو ملتے
ہیں، ہم کو بیشمار فائدے پہنچا سکتے ہیں۔ پس جی چاہتا ہو کہ اصلاح کے صفات میں یہ کام شروع کر دیا جائے،
اگر مرتب اور مفصل حالات نہیں ملتے تو جو تفریق حالات سامنے ہیں وہی جمع کر دے جائیں، لیکن جو اس طرح ملوٹا
کے دوسرے احباب و ملازمہ کو بھی توجہ ہوا اور وہ بھی اپنی معلومات سے فائدہ پہنچانے کی کوشش کریں اور

آہستہ آہستہ مولانا کی مفصل سوانح حیات لکھنے کے لئے مواد فراہم ہو جائے۔

مولانا سے واقفیت رکھنے والے جن بزرگوں کی نگاہوں سے یہ سطرین گزریں ان سے اتنا سہ کر وہ اس سلسلہ میں ہماری مدد کریں۔ اگر کوئی خاص مسئولیت مانع نہ ہوئی تو ان شاء اللہ تعالیٰ اشاعت پر یہ کام کسی نہ کسی شکل میں شروع ہو جائے گا۔ والسلام علیہم وعلیٰ اہلہم وعلیٰ تبعہم اجمعین

مولانا سید محمد بن عبد اللہ صاحب مینی بختیاری (فاضل دیوبند) استاد جامعہ دارالسلام عمر آباد نے مندرجہ ذیل تحریر اپنے ایک گرمی نامہ کے ساتھ الاصلاح میں اشاعت کے لئے ارسال فرمائی ہے۔

”ہندوستانی زبان اور تفسیر قرآن“

کے موضوع پر ایک کتاب کی ترتیب و تدوین ہو رہی ہو جس میں ان تمام مصنفین و مفسرین کا تذکرہ ہوگا جنہوں نے ”ہندوستانی“ (اردو) میں قرآن مجید کی کوئی خدمت کی ہو خواہ متصل تفسیر ہو، یا کسی تفسیر کی عربی کتاب کا ترجمہ ہو یا کسی قرآنی مسئلہ پر کوئی تالیف ہو، وہ اپنا حق فراموش نہ کرے اپنی کتاب کے ہمراہ روانہ فرمائیں تاکہ ہم کو اپنی کتاب میں درج کرنے کا موقع ملے۔ اہل علم کو توقع ہے کہ وہ ضرور قرآن اور ”ہندوستانی“ کی خدمت میں ہمارا ہاتھ بٹائیں گے۔

مسند دارالقرآن، عمر آباد، ضلع شامی اراکٹ

جامعہ دارالسلام کے محترم اساتذہ قرآن مجید کی خدمت میں جس جوش سے حصہ لے رہے ہیں اس پر وہ تمام مسلمانوں کے شکریہ کے مستحق ہیں۔ اردو زبان اب قرآنی علوم و معارف سے نا آشنا محض نہیں کہی جاسکتی۔ قیمتحقیقات کے علاوہ بہت سی ایسی چیزیں بھی قرآن مجید سے متعلق اردو میں آگئی ہیں جو اس کی خصوصیات میں سے ہیں۔ اور اگرچہ پوسے ٹیچر کا جائزہ لیا جائے تو معلوم ہو کہ اردو میں قرآن مجید پر فکر و نظر کے مختلف اسکولوں کی اچھی خاصی رجحانی ہو گئی ہے پس اگر کوئی ایسی کتاب لکھی جاسکے

ابتداء سے لیکر اس وقت تک کی تمام کوششوں کے متعلق ضروری معلومات کیجا ہو جائیں تو یہ قرآن مجید اور لاؤڈ و بان دونوں کی ایک نہایت قابل قدر خدمت ہوگی۔ پس ہم امید کرتے ہیں کہ اربابِ علم اس معاملہ میں دائرہ قرآنہ کی پوری مدد کریں گے۔

موصوف ان لوگوں کی بھی فہرست معلوم کرنا چاہتے ہیں جنہوں نے اس ذمام مولانا حمید الدین فراہ سے استفادہ کے بعد اردو زبان میں قرآن کی کوئی خدمت کی ہے۔ ہم کو اس بارہ میں معلومات نہیں ہیں۔ امید ہو مولانا کے تلامذہ خود ضروری معلومات سے بختیار می صاحب کو مطلع کریں گے۔

فلسطین کے متعلق آجکل جو خبریں اخبارات میں آرہی ہیں ان کو پڑھ کر مسلمانوں کی یکبھی پر کون دل ہے جو تڑپ نہ جاتا ہوگا۔ لیکن فلسطین سے زیادہ ہماری اتبری اور پرانگندگی کا معاملہ درو انگیز ہے۔

ہندوستان میں رہ کر ہم کہہ ہی کیا سکتے تھے، لے دیکے سارا زور عدائے ہتجاج کے جلسوں اور تجویزیں پاس کر دینے والی کانفرنسوں تک محدود تھا۔ مگر اولاً تو ہمتوں پر موت طاری ہو بنانا اگر شرماشرمی میں، بعض لوگ کچھ نمائش کرنا بھی چاہتے ہیں تو اغراض کا شیطان بیچ میں کو دڑتا ہے اور نمائش کا رہا سہا ٹھونگ بھی بگڑتا ہے۔ ایک جماعت اگر اعلان کرتی ہے کہ فلاں تاریخ کو جلسے کو جائیں، صدرائے ہتجاج بلند کیجئے، دعائیں کی جائیں تو دوسری جماعت اٹھ کر اس پر خط نسخ پھیر دیتی ہے اور ایک دوسری تاریخ اور ایک نئے پروگرام کا اعلان نیا کر دیتی ہے۔ ایک جماعت کسی شہر میں ایک آل انڈیا فلسطین کانفرنس کا اعلان کرتی ہو تو دوسری جماعت کسی شہر میں پہنچ کر دس دن پہلے ہی ایک آل انڈیا کانفرنس رچا لیتی ہے۔ یہ قوم ہو جو قرآن پر ایمان رکھتی ہو اور محمد رسول اللہ کی امت میں شامل ہے!! اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ۔

ہماری قوم نے یہ ترقی اس وقت کی جو جب برسوں سے ہندوستان کی گلی گلی میں تنظیم تنظیم کے ہنگاموں کا نپڑی آواز سنائی نہیں دیتی اور جبکہ مصائبِ خدا کے احساس نے دنیا کی مالتی سے مالتی قوموں میں بھی

نہ صرف کچھتی اور گنگا نکت کا احساس پیدا کر دیا ہو بلکہ ان کو بنیان مخصوص سے زیادہ محکم اور ٹھوس بنا دیا ہو۔ اب تک جب ہم مسلمانوں کی تباہی و بربادی کی کوئی مثال ڈھونڈنا چاہتے تھے تو یہود کو یاد کر لیا کرتے تھے کہ مسلمان طرح تباہ و برباد ہو گئے جس طرح یہود۔ لیکن اب اپنی نالائقیوں کیلئے کوئی مثال تلاش کرنا چاہیں تو دنیا کے کس گوشہ میں جائیں!۔ وہی یہود جو کل تک مغضوب ملعون تھے، اور جنکی مقدس زمین ان کی نااہلیت کی وجہ سے حجاج کی خیمہ میں ہمارے سپرد کی گئی اب ایک زندہ اور طاقتور قوم بن گئی اور اپنی جگہ انھوں نے ہمارے خانی کردی اور دنیا کی تاریخ کا یہ عبرت نگر تماشہ ہمارے حصہ میں آیا ہے کہ جو چیز ہم نے خدا کے ہاتھوں سے پائی تھی، برطانوی اقتدار کا ہاتھ اٹھا ہو کہ اسکو ہم کو چھین بیٹوں کے ہاتھ میں دیدے اور ہمارے رہنماؤں کا حال یہ ہے کہ

خاں شریخ خراب است و ارباب اصلاح

در عمارت گری گنبد دستار خود اند

گانگڑیس میں مت شریک ہو چو، وہ کفار کی جماعت ہو اور کفار کے ساتھ شرکت عمل حرام۔ وہ روٹی کی طرح دلا کر ہماری تمام اولوالعزمیوں کو پامال کر دینا چاہتی ہے اور وطن کو معبود بنا کر مسلمانوں کے عالمگیر نصب العین کو چھین لینا چاہتی ہے۔ ایسی جماعت گردن زدنی ہو۔ مسلمانوں کو صرف اپنے دین کی خدمت کرنی چاہئے اور اللہ کیلئے سربلغ ہونا چاہئے، لیکن کیا یہ اللہ کا معاملہ نہیں ہو؟ کیا فلسطین کی سرزمین ہمارا دینی مرکز نہیں ہو؟ کیا اسکی مقدس مسجد ہمارا قبلہ اولیٰ نہیں ہو؟ کیا وہ ان تین مساجد میں سے ایک نہیں ہے جتنے لوہم شدہ رجال کر سکتے ہیں اور پھر کیا وہ حرم نہیں ہو جسکی حرمت کی حفاظت حیانت سے بے پروا ہو کر ہم مسلمان نہیں رہ سکتے؟ کیا فاروق اعظم کے کارنامے بکھو فراموش ہو گئے؟ کیا صلاح الدین کی تلوار اس سرزمین کی حفاظت کیلئے نہیں چمکی! اور کیا یہ جھوٹ ہو کہ اس مجاہد اعظم و روحانی ماموں حرمت اسلام نے عین اس مقدس رات میں اس گھر کو نفاذی کے ہاتھوں سے چھینا جس مقدس رات میں اس گھر کی حفاظت و تولیت کی عظیم الشان امانت سرور کو زمین کو تنویض ہوئی؟ کیا ہماری تاریخ اور روایات کے

یہ تمام اوراق بارہ بارہ ہو گئے؟ پھر وہ ستم لیگ کہاں؟ جو اس عہد میں ہمارے دین و مذہب کی تہنایاں ہیں۔ آخر وہ اسلام کی عظمت کیلئے کیوں نہیں اٹھتی؟ کیا اس معاملہ کو اپنی اسلامی اہمیت بھی حاصل نہیں ہو جتنی جھانسی کے لکشن کو حاصل تھی؟ اور مجازاً مسٹر مینا کہاں ہیں جنہوں نے شملہ میں فرمایا کہ وہ ہلام کی حرمت کیلئے تو پوکے دہانوں کو بھی نہیں ٹوینگے؟ آخر ان کے خروج کیلئے برقیات مسلمان کب تک راہ دیکھیں!

افسوس کہ اس معاملہ میں جمعیت علماء ہند نے بھی نہایت افسوس کی غفلت کام لیا حالانکہ یہ کام ہی کے کرنا تھا۔ پالہ دہلی میں فلسطین کانفرنس ہوئی، ایشیاء اور آفریقہ کی عملی پروگرام میں مسلمانوں کے سامنے نہیں رکھا اور اگر چند تجویز پاس بھی کیں تو ان کیلئے ایک نئے بھی عملی کام نہیں ہوا۔ آبادی میں جو کانفرنس ہوئی، ایشیاء صرف صدیوں کا ریزولوشن پاس کیا اور عملی تجاویز معاملہ کو ایک مستقبل چھوڑ دیں۔ ہونیوالی کانفرنس کیلئے اٹھا رکھا اور اس صدی کا احتجاج کیلئے بھی ملک میں کوئی باقاعہ اور شور نہ ہو سکتا تھا۔ ان واقعات کا اندازہ ہوتا ہے کہ ہمارا دل اور دماغ دونوں مردہ ہو گیا ہو۔ ہم میں وہ لاوا تو اپنے ملی مصائب صحیح حساس ہی نہیں ہو اور اگر ہے تو دماغ اس کے تدارک کی عملی تجاویز کو بخیرے عابر و مغرب ہے فلسطین کے حالات اول روز کی ایک ہی رنچ پر ہیں۔ اور جو لوگ تھوڑی بہت بھی سیاسی سوچ بوجھ رکھتے ہیں وہ جانتے تھے کہ رائل کمیشن کس ترقی تک پہنچے والا ہے لیکن ہمارے ارباب سیاست نے، جو صرف حیلوں اور بہانوں کی تلاش میں رہتے ہیں جو بی سُن پایا کہ ایک کمیشن معاملات کی تحقیق کر رہا ہے، مطمئن ہو بیٹھے کہ اب سامان کو خدا کی عدالت ترقی اور وہ ضرور مسلمانوں کے ساتھ انصاف ہی کریگی، نتیجہ یہ ہوا کہ ہندوستان کے مسلمان بالکل ہی بھول گئے کہ دنیا میں فلسطین نامی کوئی سرزمین بھی ہو اور اسکے لئے انھیں کچھ کرنا بھی ہو۔ یہاں تک کہ موجودہ حالات پیش آ گئے۔

جو مسلمان وزارت کے قلمدانوں اور اسمبلیوں کی کرسیوں پر ٹھکنے ہیں، ان کے ہلکے کچھ کہنا نہیں ہو وہ مشق اور بھڑکاؤ تحت و تاج پانگئے اور اب وہ مسلمانوں کی غفلت رفتہ کو پھر واپس لاؤ نہ تو وہاں سوتلتے نہیں! ان کو

گورنروں نے سمجھا دیا کہ فلسطین تھارے حدود و انتظام کے اندر شامل نہیں ہو، اور یہ حقیقت اس درجہ واضح ہو کہ وہ اسکا کسی طرح انکار نہیں کر سکتے۔ لیکن ان معصوموں کو کوئی پوچھے کہ اگر کل کو کوئی قوم خدا نخواستہ کہ منظر اور مدینہ منورہ و حرمہما اللہ پر گولہ باری کرے اور وہاں کے تمام علماء و دانش کو پکڑ پکڑے سلی اور ماٹ کے جزیروں میں بند کرنا کر دے اور تم اس پر صد اُجھاج بند کرنا کی اجازت مانگو اور وہ کہیں کہ مجاز تھا رے حدود و انتظام میں داخل نہیں ہوتو اس وقت تم کیا کرو گے؟ کیا ایسی طرح چپ ہو بیٹھو گے؟ اگر نہیں تو وہ راہ عمل بتلاؤ جو اس وقت اختیار کرو گے؟ اور پھر بتلاؤ کہ وہ راہ عمل تھا رے تو آج کیوں بند ہو؟ کیا مسلمانوں کے قبلہ اونی کی حرمت تھا رے لگائے ہیں؟ انہی میں سے کبھی نہیں ہوتی۔ ان نام نہاد احمکیوں کی کرسیوں کی۔ کیا حقیقت معلوم نہیں ہو کہ جو قوم کرسیوں اور جھوٹی عزتوں کیلئے اپنی عزت و ناموس کی پروا نہیں کرتی اسکی تاریخ میں ایک دن وہ بھی آتا ہے کہ وہ بھیکے ٹھیکروں پر فخر کرتی ہے اور دوسروں کی گالیوں پر خوشش ہو کر ناچتی ہے۔ پس کیا تم بھی اسی روز سید کے منظر ہو! اس دنیا کا ایک قانون ہے، جو جو تو بہت پرانا ملکہ تھا رے لئے دنیا کی کوئی بات ہو جو نئی اور انوکھی نہیں ہو گئی ہو۔ وہ قانون یہ ہو کہ خدا جو کچھ نہیں دیکھا ہمارے غم و حوصلہ کے پیمانے سے ناپ کر دیکھا۔ جب تم خدا کے کلمہ کے اعلا کیلئے ہفت اقلیم کی بادشاہت کو بھی ہال گس کے برابر سمجھتے تھے اس وقت تھا رے تہ یہ ہوا کہ تمھاری ہاتھوں سے خدا نے اونٹوں کی مہارانی اور سارے عالم کی سیادت کی نام دیدی اور اب کہ تمھیں غلام ہندوستان کی کرسیاں تھا رے قبلہ اونی کی حفاظت و صیانت سے زیادہ عزیز ہو گئی ہیں، ایک دن آئیگا کہ تم اپنی بدبختی پر سر پٹو گے اور کوئی نہ ہوگا جو تمھاری تپا درد و آئینہ ہا دے۔

توفیق باندارہ مہبت جو ازل سے

آنکھوں میں ہو وہ قطرہ جو گوہر نہ ہوا تھا

ابھی کل کی بات ہی، لاہور میں حکومت ہند ایک مذبح بنوا رہی تھی۔ اور بالکل ٹھیک بنوا رہی تھی۔

ہندوؤں کو ہر مذبح کا کوئی حق نہ تھا معاملہ کی مذہبی نوعیت یہ تھی کہ ہندوستان کی حکومت کو لگائے کی عبادت سے

انکار اور اسکی فوجی پھانسیوں میں گانے کا گوشت ہمیشہ پتھال کیا گیا ہوا اور برابر پتھال کیا جا رہا تھا۔ اور قدامت جی مشیت یہ تھی کہ یقیناً اس مذبح کی تعمیرے گوناگوں فوائد تھے، حکومت کوئی سرفراز کارروائی نہیں کر رہی تھی لیکن مذبح کا نام سن کر ہی ہندو قوم کی پیشانی پر ٹپکن پڑ گئی۔ نتیجہ کیا ہوا؟ یہ ہوا کہ ہندوستان کی وہ حکومت جس کا حکام یہ گھنہ بدعتیانہ اور باغ میں سیکڑوں ہندوستانیوں کے قتل عام کو بھی نہیں سمجھ سکا، اس میں جن جیسے کو سہم گیا۔ اور ساری تجویز ختم کر دی گئی۔

اس واقعہ پر اگر غور کرو تو اس کا اندر عبرت و بصیرت کی اتنی داستانیں ہیں کہ ہر ہی ایک واقعہ ہماری آنکھیں کھول دینے کیلئے کافی ہو سکتا ہے۔ یقیناً یہ انگریزی حکومت وہی جو آج سے دس برس پہلے تھی، دوسری انیس ہو گئی ہے۔ لیکن کیا بات کہ اپنی آن سے زیادہ، اسکو اپنی محبوب رعایا کے جذبات کا احترام زیادہ غریب ہو گیا ہے؟ اس ہندوستان کی پچھلی تاریخ کو بہت سو واقعات تھیں یاد ہوں گے، جب حکومت کے ارادوں اور پبلک کے جذبات میں آدیش نہیں ہوئی ہیں، کیا اس سے پہلے حکومت ہند کے آہنی ارادوں کی نیت اور پبلک کی ہی عالم تھا؟ پھر جو ارادہ آنا کرش اور ٹکنے آج تھا، اتنا وہ دفعہ اسدگر حلیم اور بردبار کیوں ہو گیا؟۔

یہ اسلئے ہوا کہ ہندو قوم اب بالکل بدل چکی ہے۔ اس میں اب ایک نندہ اور ساس قوم کی صفات پیدا ہو چکی ہیں۔ وہ موصد نہیں ہوا اور اسکی نصب العین بھی کچھ اور بنی انیس ہو لیکن وہ ایک سروے دوسرے سروے تک ایک بخیر کی گزروں کی طرح جڑ چکی ہے۔ اس میں مادر وطن کے لئے ایثار، قربانی، قدویت کے وہ عینی صفات و جذبات پیدا ہو چکے ہیں جو ہم میں خدا اور رسول کیلئے نہیں ہیں۔ نتیجہ یہ ہوا کہ چونکہ وہ خود بدل گئے ہیں اسلئے اب دنیا بھی ان کیلئے بدل گئی ہے۔ اب انکی ہر چیز عزیز و محترم ہوا اور ہماری ہر چیز بے وزن و بے قیمت۔ فَاخْتَبِرُوا يٰٓاَوَّلِيَ الْاَبْصَارِ

ایک دوست تحریر فرماتے ہیں۔

”پنجاب نے ایک معذور سالانہ لکھا ہے ”وہو پ کھانا“ غلط محاورہ ہے۔ مجھے بھی غصہ سے یہ محاورہ کھٹک رہا تھا۔ جزا غائب سے بھی یہ طے ہو گئی ہے۔

آگ تاپے کہاں تلک انسان

”وہو پ کھانے کہاں تلک جاندا وا“ عزیز

مَعَارِفُ قُرْآنِ

تفسیر سورہ عبس

تالیف امام مولانا عبدالحق دہلوی رحمہ اللہ
ترجمہ امین احسن اسلامی

ایک غلط فہمی کا ازالہ

۵ مجاہد سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سرداران قریش میں سے کسی سے تجلیہ میں باتیں کر رہے تھے، آپ نے اس کے ساتھ اسلام پیش کیا تھا اور توقع تھی کہ وہ قبول کر لے گا کہ اسی بیچ میں حضرت عبداللہ بن ام مکتوم پہنچ گئے۔ آنحضرت کی نظر پڑی تو آپ کو ان کا ایسے وقت میں مانا گوار ہوا کہ یہ قریشی کئے گا کہ فہم کے پیرو اسی قسم کے اندھے بہ سے اور غریب دے نوا لوگ ہیں۔ اس پر یہ آیت اتری۔

یہ تاویل حضرت مجاہد کی تاویل ہے۔ اور جیسا کہ ہم پچھلی فصل میں بیان کر چکے ہیں، قرآن مجید کے الفاظ سورہ بالکل ظاہر ہے۔ لیکن بعض لوگوں کو اس واقعہ کے بارہ میں بعض غلط فہمیاں ہو گئی ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ ابن ام مکتوم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تعلیم و ارشاد کی درخواست کی اور آپ نے ان سے اجازت فرمایا ان کے یہ عتاب نازل ہوا اور اس قول کو وہ بعض اکابر سلف سے منسوب کرتے ہیں۔ چنانچہ بعضوں نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت کسی قریشی سردار سے باتیں کر رہے تھے کہ اسی بیچ میں ابن ام مکتومؓ نے پیچکر درخواست کی کہ مجھے کچھ نصیحت فرمائیے۔ ان کی یہ بے موقع درخواست آپ کو ناگوار ہوئی اور یہ آیت اتری۔ بعض لوگ انہی حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ مجلس میں ابوہلہ اور عبید بن ربیع جیسے صحابہ

ضاد شریک تھے بعض لوگ حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بن ربیعہ، عباس بن عبد المطلب، ابوہریرہ بن ہشام سے باتیں کر رہے تھے کہ ابن ام مکتوم نے آکر درخواست پیش کی کہ علیٰ ہما علم اللہ، اللہ تعالیٰ نے آپ کو جو علم بخشا ہے اس میں سے کچھ مجھے بھی سکھائیے۔ آپ کو ان کی یہ بے غل مداحات ناگوار ہوئی اور اس پر یہ عقاب نازل ہوا بعض لوگ حضرت صفاک سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت اشرف قریش میں سے کسی سے گفتگو فرما رہے تھے کہ ابن ام مکتوم پہنچے اور انھوں نے اسلام کے متعلق بعض باتیں پوچھیں۔ بعض روایات میں ہے کہ ابن ام مکتوم ایسے وقت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے کہ آپ عتبہ بن ربیعہ سے باتیں کر رہے تھے۔ ایک اور روایت ابو مالک سے ہے کہ آپ کی گفتگو امیہ بن خلف سے تھی بعض لوگوں نے حضرت انس سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابی بن خلف سے باتیں کر رہے تھے۔

ان تمام روایات پر غور کرنے سے ایک امر واضح ہے کہ یہ سب ایسے لوگوں پہنچی ہوئی ہیں جنہیں سے کوئی بھی شریک واقعہ نہ تھا۔ پس اگر ان کی صحت تسلیم بھی کرنی چاہو تو بھی ان کی نوعیت استنباط کی ہوگی، تبرک نہ ہوگی۔ پھر ان میں باہد گرا سفدر اختلاف ہے کہ ان کی حیثیت صرف ادہام کی رہ جاتی ہے۔ ادہام نے ایک تاویل، انتراز کی اور جھٹ اس کے لئے ایک قصہ کا جامہ تراش لیا گیا اور اس کی نسبت ان لوگوں کی طرف کردی گئی جن کو اس سے کوئی تعلق نہیں۔ باعنا رستہ یہ تمام روایتیں نہایت ضعیف ہیں۔ ان میں سے ایک بھی قابل اعتماد نہیں۔ اور قرآن مجید سے جو وہ ذیل ان کا غلط ہونا آشکارا ہے۔

(۱) آیت کے الفاظ میں یہ کہیں نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نابینا کو دیکھ کر توری چڑھائی یا اس کے سامنے ترش رو ہوئے (جیسا کہ بعضوں نے کہا ہے) اور اگر آپ ایسا کرتے بھی تو ایک نابینا کو اس ترش روی کا کیا احساس ہوتا! آپ کی آرزوگی کا باعث محض انکا آنا تھا کیونکہ اس سے ان سرکشوں کو موقع ملتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ پر طعن کریں اور آپ کی مخالفت کا ایک بہانہ پیدا کر لیں۔ مکی زندگی میں

آنحضرت صلعم کی تمام دعوت کا تعلق، تو حید، معاد اور دشرک سے تھا اور یہ اس درجہ قطعی اور واضح مسائل تھے کہ مخالفین ان کے جواب میں معارضہ کا کوئی پہلو شکل ہی کو پاتے اس لئے ہمیشہ اس گھٹات میں رہتا کہ اگر مجاہد کا کوئی موقع نہیں ملتا تو استہزاء و استخفاف ہی کا کوئی نکتہ ڈھونڈ نکالیں اور یقیناً عید اللہ بن ام مکتوم کے اس موقع پر آجانے سے ان کی یہ غرض پوری ہو رہی تھی۔

۲۔ (وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّاهُ يَنْزِيهِ) اَوْسِدْ كَرًّا فَمُتَّعَهُ الَّذِي كَرِهِيَ (اس امر پر نہایت واضح دلیل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات بالکل نہیں معلوم تھی کہ نابینا کا آنا طلب علم اور حصول ہدایت کے لئے تھا۔ اگر یہ بات آپ کو معلوم ہوتی آپ نہایت خندہ پیشانی سے اس کا استقبال کرتے۔ کیونکہ طلب علم و ہدایت سے بڑھ کر نعمت کو کوئی چیز محبوب نہیں ہو سکتی۔ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّاهُ يَنْزِيهِ کے اسلوب کی یہ بات ٹپکتی ہے۔ کیونکہ اس اسلوب کو اگر خوب پھیلا دو تو پوری بات گویا یوں ہو گئی تم آرزو ہوئے کہ اس کا انا ایک ایسی حالت میں ہو جو تمہیں ناپسند ہے حالانکہ تمہیں کیا خبر ممکن ہے وہ اپنے ساتھ کوئی ایسا مقصد لے کر آیا ہو جیسے تمہارے دل کی اہلی خوشی پر شیدہ ہو؛

موضوع قرآن مجید سے کسی طرح ثابت نہیں کہ آنحضرت ﷺ کو یہ بات معلوم تھی کہ نابینا کا نام تعلیم دینا کر کے کسی دینی مقصد کیلئے ہے اور اس کے باوجود آپ نے! خوشی کا اظہار کیا ہو۔

۳۔ [وَمَا عَلَيْكَ الْاَلَيْسَ] سے نہایت واضح طور پر ثابت ہے کہ تبلیغ و دعوت کے معاملہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہماک کی غیر متزلزل حالت اختیار کر لی تھی۔ چنانچہ اس پر آپ کو ہدایت ہوئی کہ اگر یہ لوگ ایمان نہیں لاتے تو اس کی باز پرس تم سے نہ ہوگی کہ تو انخواہ کو ان کے ایمان کے لئے تم ان کے پیچھے چھوڑ رہو۔ اس مضمون کی آیتیں قرآن مجید میں بہت ہیں مثلاً لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ۔ تم ان پر دار و مذہب نہ کر نہیں بھیجے گئے ہو۔ فَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ فَإِن تَبَلَّوْا ان سے اعراض کرو تم کو کوئی ملامت نہیں فان تولوا فاما عليك البلاغ المبين اگر وہ اعراض کر جائیں تو کچھ تم نہیں تم پر تو صرف کھول کر

پنچا دینے کی ذمہ داری ہے۔

ان آیات کا حاصل مطلب سامنے رکھ کر زیر بحث آیت پر غور کرو تو معلوم ہو گا کہ اس میں بالذات عتاب آنحضرت صلیم کے اس بوجھ کو دیا گیا ہے جو تبلیغ و دعوت کے شوق میں آپ نے اپنے سر پر اٹھایا۔ یقیناً عتاب کا یہ انداز اس عتاب سے بالکل مختلف ہے۔ جو آنحضرت صلیم پر ہونا چاہئے تھا اگر آپ نے واقعہ کن کن کو مسلمان سے برائے استحقاق اعراس کیا تھا۔ پھر اَمَّا مِّنْ اَسْتَعْنٰی فَانْتَ لَهُ تَصَدَّقْ کے لفظ سے واضح ہے کہ سرداروں اور اغنیاء کے ساتھ آنحضرت صلیم کا یہ اعتدال جن عیش و عشرت اور خوش تبلیغ کا نتیجہ تھا۔ یہ بات سچی کہ آپ غریبوں کو حقیر سمجھتے رہے ہوں۔

(۴) ان آیات کے بعد دوائے ٹکڑے یعنی کَلَّا تَرٰ اٰتٰنَ کِرَکَ اَفَن شَاءَ ذَکَرُہ میں اس امر کی کھلی ہوئی تعلیم ہے کہ آنحضرت صلیم ان لوگوں سے بالکل بے پروا ہو جائیں جو اللہ کی یاد سے بے پروا ہو گئے ہیں اور ان کی تالیف و دجوبی کے لئے ہرگز اس قدر نیچے نہ اتریں جس قدر نیچے اترنا اپنے گوارا فرمایا ہے۔ پھر فرمایا۔ اَمَّا مِّنْ جَلَدٍ لَّیْسَ عَنّٰی وَهُوَ یَحْشٰی فَاَنْتَ عِنْدَ تَلٰہٰی۔ اس سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلیم کی اس درجہ خشیت آپ کی اور کتاب الہی کی عظمت کے شایان شان نہیں ہے۔

۵۔ پھر اگر وہ تمام روایتیں تسلیم بھی کرن جائیں جن میں بیان کیا گیا ہے کہ ابن ام مکتوم قرآن مجید سیکھنے آئے تھے، یا کوئی مسئلہ پوچھنا چاہتے تھے، یا طلب ہدایت کے لئے آئے تھے جب بھی یہاں کسی واقعی عتاب کا کوئی موقع نہیں ہے۔ آئندہ ہم اس کی مزید توضیح کریں گے۔

خلاصہ اس تفصیل کا یہ ہے کہ ان آیات اور ان کے پیش و عقب پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں آنحضرت صلیم کو استغنا اور ثنایاں شان ترقی کی تعلیم دی گئی ہے اور نہایت بلند ترین اسلوب میں آپ کو تبلیغ و دعوت میں مفرط انہماک سے روکا گیا ہے۔ پھر اس میں آنحضرت صلیم کی دلدادہی، نواہر کی دجوبی اور اغنیاء کی توبیخ کے نہایت لطیف پہلو ہیں جو آئندہ مباحث میں سامنے آئیں گے۔

پہلی غلطی سے بڑی غلطی

۱۔ صحیح تاویل کے واضح ہو جانے کے بعد ان باتوں کے ذکر کرنے کی چنداں ضرورت نہیں ہے۔ جو کسر تو ہات پر مبنی ہیں لیکن ہم ایک خاص امکا ذکر کیاں ضروری سمجھتے ہیں تاکہ یہ بات اپنی طرح واضح ہو جائے کہ مکرور روایات پر اعتماد کرنے سے کیا کیا خرابیاں پیدا ہوتی ہیں اور ان سے کس درجہ احتیاط ضروری ہے۔

حضرت امام رازیؒ نہایت ذہین آدمی ہیں۔ وہ اس بات کو فوراً سمجھ گئے کہ یہاں غلطی اور عیب کا کوئی موقع نہیں تھا لیکن چونکہ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس موقع پر آنحضرتؐ پر عتاب ہوا اسلئے ان کو فکر ہوئی کہ کسی نہ کسی شکل سے عتاب کوئی موقع پیدا کریں، چنانچہ انھوں نے پورے مقدمہ کو از سر نو مرتب کیا اور چرن نتائج تک پہنچے ان کی تفصیل سننے کے قابل ہے۔

وہ پہلے سوال قائم کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس موقع پر آنحضرتؐ صلعم پر عتاب کیوں فرمایا حالانکہ جو وہ ذیل مستحق تر بر و تہیہ ابن ام مکتوم تھے۔

۱۔ مانا کہ ابن ام مکتوم نابینا تھے لیکن وہ سرداران قریش کے ساتھ آنحضرتؐ صلعم کی گفتگو سن کر اس سے معاملہ کی اہمیت کا اندازہ کر سکتے تھے۔ پھر ایسی حالت میں ان کا بیچ میں مداخلت کرنا یقیناً آنحضرتؐ صلعم کی ایذا کا باعث ہوا اور یہ مصیبت ہے۔

۲۔ یہ مسلم ہے کہ اس وقت جو اہمیت سرداران قریش کے معاملہ کو تھی وہ اہمیت ابن ام مکتوم کے معاملہ کو نہ تھی۔ ابن ام مکتوم بقدر ضرورت رسالت سے فیضیاب ہو چکے تھے اور یہ کفار ہنوز بالکل محروم تھے اس لئے ان سے زیادہ توجہ کے مستحق تھے۔ پھر ان کے اسلام سے بہتوں کے قبول اسلام کی راہ باز ہوتی۔ پس ایسی حالت میں ابن ام مکتوم نے مداخلت کر کے اسلام کی ترقی کے ایک نہایت

میں موقع کا خون کیا۔

۳۔ قرآن مجید میں وارد ہے اِنَّ الَّذِیْنَ یُنَادُوْنَكَ مِنْ وَّرَآءِ الْحُجَّاتِ اَكْثَرُھُمْ لَا یَعْقِلُوْنَ جو لوگ تم کو حجروں کے باہر سے پکارتے ہیں اکثرنا سمجھ ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صحابہ کی تادیب و اصلاح کا اختیار حاصل تھا اور آپ برابر مختلف امور پر صحابہ کو زبردستی فرمایا کرتے، پھر ایک ایسے امر پر آپ کیوں معتبوب ہوئے جس کا آپ کو اختیار حاصل تھا۔

حضرت امام رازیؒ ابن ام مکتومؓ کے سختی زبردستی ہونے کے اتنے وجوہ بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اس موقع پر اتنے اشکالات پیدا ہوتے ہیں۔ اس کے بعد جواب کی تقریروں شروع کرتے ہیں۔ ان اشکالات کے دو جواب ہیں۔

اول یہ کہ اگر یہ معاملہ کی اصل حقیقت وہی تھی جو اوپر مذکور ہوئی لیکن اس کی ظاہری شکل سے یہ مترشح ہوتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دو متقدموں کو غویبوں پر مقدم کرنا چاہتے ہیں اسلئے آپ پر عتاب ہوا۔ ہمارے نزدیک یہ وجہ ہر چند قبح سے خالی ہے لیکن ضعف سے مھنوظ نہیں۔ یہاں یہ اعتراض پیدا ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ تو غیب کو جانتا ہے، اور اس کا عتاب ہمیشہ کسی بات سے روکنے کیلئے ہوتا جو تو کیا یہاں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو صحابہ کی تنبیہ سے روکا گیا ہے، حالانکہ اس بات کی آپ کو اجازت حاصل تھی۔

امام رازیؒ کا دوسرا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کے اس ظاہری نتیجہ پر عتاب نہ ہوا ہو بلکہ واقعہ یہ بات ہوئی ہو کہ قرابت، شرافت، اور علوئے منصب کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دل ان سرداروں کی طرف مائل ہو گیا ہو اور ابن ام مکتومؓ چونکہ اندھے تھے اور رشتہ و قرابت کی کوئی وابستگی بھی آپ سے نہیں رکھتے تھے نیز شرف خاندانی کے اعتبار سے بھی فروتر تھے اس لئے ممکن ہے آپ کے دل میں اس سے کچھ نفرت پیدا ہو گئی ہو۔ اور اس پر عتاب ہوا ہو۔

اس دوسرے جواب کی نسبت بجز اس کے کیا کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ حضرت امام رازیؒ پر رحم

فرمائے، ام مکتوم ام المؤمنین حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کی عالمہ تھیں۔ اس تعلق کے بعد شرف و قربت کی وہ کوئی بندہ باقی رہ گئی ہے جو ان کے بیٹے کو حاصل نہیں ہو گئی۔ پھر یہ کسی درد انگیز بات ہوگی کہ ایک پیغمبرِ شریف سے اس لئے نفرت کرے کہ وہ اندھا ہے۔ اندھے سے زیادہ ہمدردی و غمگساری کا حق دار کون ہے۔ اور اگر پیغمبر بھی اس سے نفرت کرے گا تو اس کی دلداری اور محبت کے لئے کون اسے گایہ بات تو ایک عمن کی شان سے بھی فروتر ہے۔ نبی اور رسول کا کیا ذکر!

غور کرو، معاملہ کی نوعیت کس قدر عجیب و غریب ہے۔ امام رازی پہلے وہ میں ٹھیک بات پاتے ہیں کہ یہاں آنحضرت صلیم پر عتاب کا کوئی موقع نہیں ہے لیکن پھر ان کو تفسیر کی وہ تمام روایتیں یاد پڑ جاتی ہیں جن میں آنحضرت کو مورد عتاب ٹھہرایا گیا ہے۔ نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ ایک ایسی بات بول اٹھتے ہیں جس کو منکر آدمی کا کلیجہ کانپ اٹھے، انھوں نے اس بات کا تو خیال رکھا کہ اللہ تعالیٰ کو بے دخل عتاب کا الزام سے بچائیں لیکن اس بات کو بالکل بھول گئے کہ ان کے جواب سے آنحضرت صلیم کے خلقِ عظیم کا دامن ایک نہایت سنگین الزام سے آلودہ ہو رہا ہے۔

لیکن یہ ساری مشکلات تفسیری روایات کی پیدا کردہ ہیں۔ جن لوگوں کی نظر قرآن مجید کے سیاق و سباق اور آنحضرت صلیم کے حالات زندگی پر ہے ان کے نزدیک اس تاویل اور ان تمام ضعیف روایات کی کوئی اہمیت نہیں ہے۔

ان آیات کا ربط آگے سے

ان آیات کے اندر آنحضرت صلیم کو آپ کے بلند منصب کی طرف توجہ دلائی گئی تھی کہ آپ مظلوم اور سرکشوں کے ساتھ احسان و احرار کی ایسی شکل اختیار کریں جو آپ کے رتبہ سے فروتر ہو۔ صرف مومنین کے ساتھ مشغول ہوں جو آپ کی توجہ کے اہلِ مستحق ہیں۔ یہ مضمون مقتضی ہوا کہ یہاں مختصراً اس پر

رفت نشان بھی بیان کر دی جائے۔ جو آپ پر نازل کی گئی ہے۔ تاکہ یہ اچھی طرح واضح ہو جائے کہ جو لوگ ایسی گرانمایہ نعمت سے منہ پھرو رہے ہیں وہ اعراض ہی کے مستحق ہیں۔ فرمایا:-

كَلَّا اِنَّهَا تَذْكِرَةٌ (۱۱) فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْ (۱۲) فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ
مَّرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ (۱۳) بِأَيْدِي سَفَرَةٍ (۱۴) كِرَامٍ بَكْرَةٍ (۱۵) قُتِلَ
الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ (۱۶) مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ (۱۷) نُطْفَةٍ خَلَقَهُ
فَقَدَرَهُ (۱۸) ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرَهُ (۱۹) ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ (۲۰) ثُمَّ إِذَا
إِنْ أَسَاءَ أَتَسَاءَهُ (۲۱)

کچھ نہیں: یہ ایک یاد دلانا ہے (۱۱) سو جس کا بی چاہے اس کو یاد کرے (۱۲) قابل ادب، بلند
ادب پاک اور ارق میں (۱۳) قوی رتبہ۔ نیک مشینوں کے ہاتھ میں (۱۴-۱۵) براہِ آدمی کا یہ کتنا
ناشکرانہ (۱۶) اسے کس چیز سے بنایا (۱۷) ذرا سے پانی سے اسے بنایا تو اس میں اندازہ رکھنا (۱۸) پھر لگ
راہ سے انسان کر دی (۱۹) پھر اسے مردہ کیا پھر اسے قبر میں رکھوایا (۲۰) پھر جب چاہو گا اسے اٹھائیگا (۲۱)

الفاظ کی تحقیق اور جملوں کی تاویل

[کَلَّا] تبلیغ و دعوت میں انحضرت صلعم نے جو غیر معتدل حالت اختیار کرنی تھی، اور جس پر انکو اوپر کی
آیتیں تنبیہ فرمائی گئی، کلا اس کو مزید موکہ کر رہا ہے۔ یعنی بے نیازی کی تعلیم کو یہ لفظ اور زیادہ زور
قوت کے ساتھ نمایاں کر رہا ہے۔ اس کا پورا مضمون گویا یہ ہوگا کہ تمہیں ہرگز زیبا نہیں ہے کہ تم ان
کے ساتھ اس درجہ جھوٹ۔ بعد کے ٹکڑے سے اس کی پوری توضیح ہو جاتی ہے۔

[اِنَّهَا تَذْكِرَةٌ] اوپر لفظ ذکر کی گزر چکا ہے۔ ضمیر اسی کی طرف لوٹتی ہے۔ اس سے مراد قرآن
اور اس کی آیات ہیں۔ پہلے ذکر کی کا لفظ تھا، بعد میں تذکرہ کا لفظ آیا ان دونوں کی رعایت متعنی

ہوئی کہ ضمیر مؤنث کی لائی جائے۔ یہ جملہ دلیل کے موقع میں ہے۔ لفظ کلام میں تعلیم استغناء کا جو مفہوم ہوتا تھا، اس ٹکڑے نے اس کو کھول دیا۔

[فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ] یعنی جو یاد دہانی تم ان کو سنارہے ہو جس کا جی چاہے اس کو قبول کرے۔ یہاں چونکہ متبادر مفہوم کا خیال رکھا اسلئے ضمیر ذکر کی لائے۔ کیونکہ بادل و بلد ذہن قرآن کی طرف منتقل ہوتا ہے۔ یہ جملہ ”انہا تذکرہ“ کی تشریح کر رہا ہے۔ یعنی قرآن محض ایک یاد دہانی اور پیام ہے جس کا جی چاہے اس کو قبول کرے، جس کا جی چاہے انکار کر دے۔ اگر راہ یا اصرار و الحاح کو اس سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ یہ مضمون قرآن مجید میں بار بار بیان ہوا ہے۔ اس جملہ میں نہایت ایجاز ہے۔ بات کا صرف ایک حصہ مذکور ہوا ہے، مقابل کا دوسرا حصہ حذف کر دیا گیا ہو کیونکہ مذکورہ حصہ خود محذوف کو واضح کر رہا ہے۔ اگر اس محذوف کو کھول دیا جائے تو پوری بات یوں ہوئی، سو جس کا جی چاہے یاد کرے اور جس کا جی چاہے نہ یاد کرے، بعض مواقع پر اسی مضمون کی تشریح ہو گئی ہے فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ۔ پس جس کا جی چاہے ایمان لائے اور جس کا جی چاہے انکار کر دے۔

[صحف] جمع ہے صحیفہ کی۔ صحیفہ کے معنی ہیں لکھا ہوا ورق۔ صحیفۃ التلس، صحیفۃ البحور، وغیرہ نام اسی معنی کے اعتبار سے پڑے۔ ہمارا خیال ہے کہ یہ لفظ صحیفہ سے مقلوب ہو۔ صحیفہ چوڑی چمکی چیز کو کہتے ہیں۔ صحیفۃ البحر، صحیفۃ السلف، صحیفۃ الحق نہایت مشہور استعمالات ہیں۔ لفظ اپنی جمع کی صورت میں بعض اوقات کتاب کے لئے بھی بولا جاتا ہے۔ مثلاً دَسُّوْا لَّیْنِ اللّٰهِ تَتْلُوْا صُحُفًا مُّطَهَّرَةً۔ فی صحف، دراصل ہونی صحف ہو۔ اور جس شے کا ذکر ہوا تھا اب اسکے اوصاف بیان ہو رہے ہیں۔ اوصاف مابعد کے بیان میں سند الیہ کا حذف ایک معروف اسلوب ہے۔ قرآن مجید میں اس کے شواہد بہت ہیں۔ کسی مقام پر ہم اس مسئلہ کو واضح کر چکے ہیں۔ اعادہ کی ضرورت نہیں۔

اوپر ہم نے جو تاویل بیان کی ہے۔ قرآن کی ان صفحتوں پر غور کرو۔ ان کے اندر بھی بعینہ وہی حقیقت بول رہی ہے۔ یعنی یہ قرآن جو اپنے رتبہ اور درجہ کے لحاظ سے اس قدر بلند چیز ہے، اس کو اس اصرار و اسباح کے ساتھ پیش کرنا ہرگز اس کے شایانِ شان نہیں ہے۔ پس آنحضرت صلعم کو جو اتنا غنا کی تعلیم دی گئی تھی، قرآن کی ان صفات نے اس کی دلیل بیان کر دی۔

[مَرْفُوعَةً] اس لفظ میں بلندی اور درجہ دونوں کا مضمون پنہاں ہے۔ دوسرے مقام میں اس کی تشریح ہو گئی ہے۔ مثلاً وَآتَتْهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلَّ نَكُنَّ دُورِي جگہ فرمایا وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ اور یہ دونوں مضمون درحقیقت ”مکرمہ“ ہی کی تشریح ہیں۔

[مُطَهَّرَةً] یہ صفت بھی درحقیقت صفتِ تکریم ہی کے ایک پہلو کو واضح کر رہی ہے یعنی قرآن مجید شایطین اور ارواحِ نجیہ کے دسترس سے بالکل محفوظ ہے۔ اسی مضمون کو دوسری جگہ بیان فرمایا ہے فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ۔ ایک اور مقام میں ہے بَلْ هُوَ قُرْآنٌ نَجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ۔ اور جہاں جہاں قرآن مجید کو کتابِ عزیز کہا ہے اس میں بھی عموماً اسی مضمون کی طرف اشارہ ہے۔

[سَفَرَةً] سفر کی جمع ہے، یعنی قاری و کاتب۔ سفر کے معنی قرات و کتابت کے ہیں۔ یہ لفظ عبرانی زبان میں باقی ہے۔ اس کے اصل معنی زخم لگانے کے ہیں۔ اسی سے کتابت کا مفہوم پیدا ہو گیا کیونکہ ابتداء میں جب کوئی چیز لکھنا چاہتے تو آہنی قلم سے اس کو کسی چیز پر کھودتے۔ پھر آہستہ آہستہ یہ لفظ قرات و بیان کے معنوں کے لئے وسیع ہو گیا۔ عبرانی میں ۵۶۶ (سفر) قرات و کتابت اور زخم لگانے کے معنی میں موجود ہے اور ۶۷

(سافر) کاتب، فقیہ، امام اور قائد کے منوں میں آتا ہے۔ اس لحاظ سے حضرت قتادہ کا یہ فرمانا بالکل صحیح ہے کہ سفرہ سے مراد قرآن ہیں نیز حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ سفرہ نبلی میں قرآن کو کھڑے ہیں۔ زخم لگانے کے معنی میں ہماری عربی زبان میں بھی مستعمل ہے۔ روئے بہ کا مصرع ہے۔

تفسیر موسیٰ الصلح الجلام

اسی طرح کتب کا مادہ عربی زبان میں اپنے اصل معنی میں باقی رہ گیا ہے۔

[کراہ] یعنی اس امانت کے لئے پوری طرح قابل اعتماد ہیں۔ ان کی شرافت کی وجہ سے ان پر کسی طرح کا ثبوت نہیں کیا جاسکتا۔

[برق] بار کی جمع ہے۔ بار اس شخص کو کہتے ہیں جو فرمانبردار اور اپنی ذمہ داری کو ٹھیک ٹھیک پورا کرنے والا ہو۔ اس صفت نے ان کی امانت داری کے وصف کو اور زیادہ نمایاں کر دیا۔ اس مضمون کی طرف قرآن مجید کی مختلف آیات اشارہ کر رہی ہیں مثلاً ایک جگہ فرمایا ہو:

نَزَّلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ، دوسرے مقام پر ہے إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ، ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ مُطَاعٍ ثَمَرًا أَمِينٍ۔

ان آیتوں کا مفاد قرآن مجید کی عظمت و شان کو بیان کرنا ہے کہ اس قدر بلند مرتبہ اور اشرف چیز اس لئے نہیں ہے کہ اس الحاح و اصرار کے ساتھ ان لوگوں پر پیش کی جائے اور یہ لوگ اس سے اعراض کریں۔

علاوہ ازیں ان آیات سے قرآن مجید کی بعض نہایت اہم صفات روشنی میں آگئی ہیں۔ وہ اللہ تعالیٰ کے پاس لکھا ہوا ہے۔ پڑھا جاتا ہے، ہر طرح کے اختلاط و امتزاج سے بالکل پاک ہے۔ ہاں ایک خاص بات ذہن میں رکھنی چاہئے کہ یہاں دفع، تطہیر اور صفیہ وغیرہ کے جو الفاظ استعمال ہوئے ہیں۔ یہ تمام تر ایسے صفت اُن کی تعبیر کے لئے اختیار کئے گئے ہیں جن کا تعلق

ملا اعلیٰ سے ہے۔ ہم نے جو کچھ بیان کیا ہے وہ صرف مفاد اور نتیجہ ہے باقی رہی ان کی اصلی تاویل و تصویر تو یہ چیز اس مقام کے احوال و معاملات کے شایان شان ہوگی۔

[قَتَلَ الْإِنْسَانَ مَا أَكْفَرَهُ] انسان کے لفظ سے عموماً انسانوں کا غالب حصہ مراد ہوتا ہے

یعنی کفار۔ پس یا تو لام عہد کا ہوتا ہے یا یہ ہوتا ہے کہ لحاظ اکثریت پوری نوع پر ایک حکم لگا دیتے ہیں۔

فرمایا اِنَّ الْاِنْسَانَ نَطْلُوهُ كَقَدَارٍ۔ اس کی مثالیں قرآن مجید میں بہت ہیں۔ (قتل)

اصل حقیقت سے ہٹ کر محض اظہار غضب کے لئے استعمال ہوا ہے (مَا أَكْفَرَهُ) میں اس غضب کا سبب

بیان ہوا ہے اور انسان کی اس روش پر اظہار نفرت ہے۔

[مِنْ آتِي شَيْءٌ خَلَقَهُ] یہ اتنا بام تحقیر کے لئے ہے۔ اس کے بعد انسان کی حالت بیان

ہوئی ہے، یہ ٹکڑا اس کی تہید ہے۔

[نطفة] تھوڑا سا پتھر ہوا پانی۔ ابو صقرہ بولانی کا شعر ہے۔

فما نطفة من حجب من تقافت به جنبنا الجودي والليل داس

قرآن مجید میں ہے۔ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلًا مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ۔ اس زمانہ کی

حقیقت پر غور کرو اور دیکھو بعث کے بارہ میں جو استبعاد لوگوں کو نظر آتا تھا اس کو اس نے کھنکھ

دور کر دیا ہے۔ کیونکہ اس سے صاف واضح ہے کہ انسان کی ابتدائی خلقت ہی اس طور پر ہے۔ اس کا

مادہ مختلف گوشوں سے چوڑا چوڑا کر جمع کیا گیا ہے۔ پھر جب ایک بات زندگی کے ایک مرحلہ میں ممکن

ہوئی تو وہی بات دوسرے مرحلہ میں کیوں ناممکن ہو جائے گی۔ اسی حقیقت کو سمجھانے کے لئے قرآن مجید

نے ایک جگہ نہایت لطیف اشارہ کیا ہے وَلَقَدْ عَلَّمَهُمُ النَّشْأَةَ الْاُولٰٓئِ فَاُولٰٓئِكَ كَرِهَ

اور تم اپنی پیدائش کا حال جان چکے ہو تو اس سے کیوں نہیں سبق حاصل کرتے۔

[قَدَرًا] یعنی اسکے اعضا اور قوی کے لئے اپنی مرضی کے مطابق ایک اندازہ ٹھہرایا ہے

مقصود انسان کے عجز و رماندگی اور خدا کے کمال تصرف و اقتدار کا اظہار ہے۔ ایک جگہ فرمایا ہے فی
آی صَوَّرَ مَّا شَاءَ رَکَّبَتْ اس میں اپنے کمال تصرف و احاطہ کے علاوہ اپنے مخصوص فضل و
احسان کی طرف بھی اشارہ فرمایا کہ اس نے اپنے حق تقدیر سے انسان کو اپنی بہترین مخلوق بنا دیا
ایک آیت نے اس مضمون کو بالکل واضح کر دیا ہے۔ صَوَّرَکُمْ فَاحْسَنَ صَوْرَکُمْ۔ یہاں اشارت
پر اکتفا کرتے ہیں، تفسیر سورہ تین میں اس کی تفصیلات ملیں گی۔

[السبیل] اس میں الف لام عہد کے لئے ہے۔ یعنی وہ راستہ جس میں انسان اپنے
اعضاء و قویٰ کی مدد و رہنمائی سے گامزن ہوتا ہے۔ پس یہ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہے کہ اس
اعضاء و قویٰ عنایت کئے اور پھر ان کے استعمال کرنے اور برتنے کا طہنگ بتایا۔ اور اس کیلئے
تمام اسباب و سائل فراہم کر دیئے۔ چنانچہ فرمایا ہے۔ الَّذِیْ خَلَقَ فَسَوَّیْ، وَالَّذِیْ
قَدَّرَ فَهَدَّیْ، جس نے خلق کیا پھر تسویہ کیا اور جس نے اذازہ ٹہرایا پھر اس کی طرف رہنمائی
کی۔ اس سے زیادہ واضح لفظوں میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبانی نقل فرمایا ہے۔ رَبَّنَا
الَّذِیْ اَعْطٰی کُلَّ شَیْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَّیْ۔ ہمارا پروردگار وہ ہے جس نے ہر چیز کو
اس کی خلقت بخشی پھر رہنمائی کی۔ اور یہ بات قرآن مجید نیز اصول فطرت سے واضح ہے کہ اللہ
تعالیٰ نے انسان کے سامنے خیر و شر دونوں کی راہیں کھول دی ہیں اور دونوں کے سمجھنے اور
پرکھنے کے لئے عقل و بصیرت بخش دی ہے، پس انسان جس کو چاہے، اختیار کر لے۔ وہ ان میں سے
کسی راہ پر مجبور نہیں کیا گیا ہے۔ فرمایا۔

فَجَعَلْنٰهُ سَمِیْعًا بَصِیْرًا

اِنَّا هَدٰی نَبَاہُ السَّبِیْلِ اِمَّا

شَاکِرًا اِمَّا کَفُوْرًا

دوسری جگہ فرمایا۔

وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا
 جُورَهَا وَتَقْوَاهَا قَدْ أَفْلَحَ
 مَن زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّاهَا
 قرآن مجید اور عقل و نقل کی تمام شہادتیں اس بات پر متفق ہیں کہ میرے ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی
 طرف سے ہوتی ہے اور اس کا قانون یہ ہے کہ آدمی اپنی پسند سے اپنے لئے جو راہ اختیار کرتا ہے
 اللہ تعالیٰ اس کے لئے اس راہ کو آسان کرتا ہے چنانچہ فرمایا ہے۔

فَأَمَّا مَن آعطَىٰ وَاتَّقَىٰ وَصَدَّقَ
 بِالْحُسْنَىٰ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَىٰ
 وَأَمَّا مَن بَخِلَ وَاسْتَغْنَىٰ
 فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَىٰ
 سو جس نے سخاوت کی اور ڈر چلا اور
 اچھی بات کو سچ مانا، اس پر ہم سہج کر دیں گے
 آرام دینے والی اور جس نے بخلت کی اور بے
 پروائی کی اور اچھی بات کو جھٹلایا اس پر

پس اس مقام پر تاویل یہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا کیا اس کو برائی اور بھلائی کی تمیز
 دی اور اس کو اختیار بخشا کہ وہ ان دونوں راہوں میں سے جس راہ کو چاہے اپنے لئے پسند کرے۔ ان میں سے
 کسی راہ پر اس کو مجبور نہیں کیا۔ اور اس کے تمام اعضا و قوئی اور اسباب کو اس کے ارادہ کے ماتحت کیا،
 ان میں سے کسی چیز کو اس کے ارادہ پر حاکم نہیں بنایا۔ اور یہ وہ سب بڑی نعمت و سرخشاہی ہے جو انسان
 کو اپنے پروردگار کی طرف سے حاصل ہوئی۔ اس کی پوری تفصیل اپنے محل میں آئے گی۔

[فَأَقْبِرَہُ] قبرہ کے معنی ہیں اس کو دفن کر دیا۔ اور اقبرہ کے معنی ہیں اس کے لئے قبر بنائی۔
 [أَنشَرَہُ] کھول دیا۔ پھیلا دیا۔ چھینٹ دیا۔ باب افعال مبالغہ کے مضموم کے لئے بھی آتا ہے۔
 میان مطلب ہوگا کہ دفن ہو جانے اور مٹی میں جاکے بعد اس کو سیدھا اٹھا کھڑا کرے گا۔ (باقی)

تذکرہ قرآن

(۴)

امین حسن اصلاحی

تذکرہ قرآن کے داخلی | بیان تک جو کچھ عرض کیا گیا ہے اس کا تعلق ارادہ اور نیت کی تصحیح اور غایت مقصد اور خارجی وسائل کی پاکی اور طہارت سے تھا جس طرح خانکے لئے وضو اور نیت کا اخلاص و تزکیہ شرط ہے، اسی طرح قرآن مجید کے فہم و تدبر کے لئے شرط ہے کہ طالب دل کی سچی پاکی اور ارادہ کی بے ثبات صداقت کے ساتھ اس کی طرف بڑھے۔ بغیر اس کے قرآن کا دروازہ نہیں کھل سکتا۔ یہ شرطیں خود قرآن مجید نے بیان کی ہیں اور قارئین کا تجربہ اس حقیقت کی تصدیق کر رہا ہے اور یہ اس درجہ واضح امر ہے کہ سلف میں سے جن لوگوں نے بھی منہر کی ضروری خصوصیات کی تفصیل کرنی چاہی انہوں نے سب سے پہلے اسی مقدمہ کے تذکرہ کیا۔

اس کے بعد قرآن مجید کے فہم و تدبر کے داخلی اور خارجی اسباب و وسائل کا سوال سامنے آتا ہے۔ یعنی ایک تو یہ بات کہ قرآن مجید کو کس طرح پڑھنا چاہئے، کتنی مقدار میں پڑھنا چاہئے، کیا کیا ترتیبیں پیش نظر رکھنی چاہئیں، نظم کو کس طرح پکڑنا چاہئے، معانی کو کس طرح سمجھنا چاہئے، مشکلات میں کس طرح جھنا چاہئے، پہلے ہوئے خیالات کو کس طرح سمجھنا چاہئے، نئے ہوئے خیالات کو کس طرح پھیلانا چاہئے، یعنی بالاجمال یہ بات کہ قرآن کی مشکلات میں خود قرآن مجید کی رہنمائی سے کس طرح فائدہ اٹھانا چاہئے اور دوسری یہ بات کہ قرآن مجید سے باہر کیا چیزیں ہیں جو قرآن کے فہم و تدبر میں ہماری مدد کر سکتی ہیں اور ان سے کن شکوک میں فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے۔

ان میں سے پہلے سوال کا تعلق زیادہ تر نظم قرآن کے ابواب و مباحث سے جو اس لئے ہم اس پر غور تیب ایک دوسرے سلسلہ مضامین میں جو حصے سے پیش نظر ہے، غور کریں گے۔ یہاں صرف پہلے سوال کی ایک اہم اصل اور دوسرے سوال کے بعض ضروری امور کی طرف بلا جہال اشارہ کرنا چاہتے ہیں۔

قرآن مجید کے فہم و تدبر کے لئے اصلی چیز خود قرآن مجید ہی ہے۔ اس لئے طالب کو چاہئے کہ وہ تمام شکلات میں پہلے قرآن مجید ہی کی رہنمائی ڈھونڈے۔ سلف کا سلسلہ مذہب یہ ہے کہ ان قرآن میسر بعض بعضاً اور قرآن نے خود اپنی صفت کتاباً متشابہاً بیان کی ہے، نیز بعض مواقع پر اس امر کی بھی تشریح ہے کہ جس طرح وہ و تنزیل اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اسی طرح اس کے بیان و تفصیل کی ضرورت و اسی ہی اسی پر ہے۔ ہر چند یہ بات مہول کی حیثیت سے ہر دور میں ابواب تاویل کے پیش نظر رہی، لیکن یہ بات کہ معاملہ کیونکر ہے، کبھی تفصیل و وضاحت کے ساتھ لوگوں کے سامنے نہیں آئی، اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ علماء و راہنما کو یہ راہ نہایت دشوار نظر آئی، اور وہ بعض ایسی وادیوں میں نکل گئے جو فہم و قرآن سے نہایت دور و گریز والی تھیں۔ حالانکہ فہم قرآن کی کلید خود قرآن ہی ہے۔ وہ اپنے تمام اجمالات کی خود تشریح کرتا ہے، اپنے منہوم و معنی کی تفسیر، اپنے مقاصد و مطالب کی تغیر اور اپنے نکات و دقائق کی تشریح کیلئے کسی چیز کا محتاج نہیں ہے۔ بلکہ بلاغت قرآن کا یہ ایک عجیب و غریب اس آسمان کے نیچے صرف اسی کتاب عزیز کی حیثیت ہے کہ وہ اپنے اکثر شکل، الفاظ اور دقیق اسلوب کے حل کے لئے اپنے اندر اشباہ و نظائر کا ایک تہی ذخیرہ بھی رکھتی ہے۔ افسوس ہے کہ یہاں شاہوں کی تفصیل میں پڑنے کی گنجائش نہیں ورنہ ہم دیکھ سکتے کہ کس طرح قرآن مجید عام عام بول چال کے اندر سے ایک معمولی لفظ اٹھا لیتا ہے اور اس کو اس کے معنی و متداول استعمال سے کہیں زیادہ ارتق و بلند معنی میں استعمال کرتا ہے اور پھر اپنے طریق استعمال کے تنوع سے اس کے لئے ایک ایسا مخصوص ماحول پیدا کر دیتا ہے کہ سامان اور صحاح و ہر ہی کی رہنمائی کے بغیر قرآن کا ایک طالب، جس نے قرآن کی کاہست کی ہے اس لفظ کے پورے مال و اعلیٰ کو اس طرح سمجھ لیتا ہے کہ

کوئی چیز بھی اس کے یقین کو ٹھٹھا نہیں سکتی۔ مفردات کے علاوہ اسامیہ کا اور نوی تالیف وغیرہ کے باب میں بھی قرآن مجید ہی حال ہے۔ اور باب نحو قرآن مجید کی جن ترکیبوں میں نہایت اچھے ہیں اور کسی طرح ان کو نہیں بٹھا سکے ہیں، خود قرآن مجید میں ان کی مثالیں وضوح تو ایک سے زیادہ مل جائیگی اور پیش و عقب کے ایسے دلائل و قرائن کے ساتھ کہ ان کے بارہ میں تمہارے اطمینان کو کوئی خیر فحش نہیں کر سکتی۔ باقی ہیں قرآن مجید کی تعلیمات، اس کے تاریخی اشارات، اس کی نفی قیاسات تو یہ تو ایسی چیزیں ہیں جن کے باب میں ہر گروہ نے القرآن بغیر بعضہ بعضا کے اصول کو تسلیم کیا ہے۔ اس باب میں لوگوں سے جو کچھ کوتاہی ہوئی وہ صرف اس قدر ہے کہ پوری تدقیق سے کام نہیں لیا گیا۔ جتنا اگلوں نے کیا لوگ اسی پر قانع ہو گئے، حالانکہ اس میں بہت وسعت ہے اور قرآن مجید کے شواہد اس قدر متنوع اور مختلف تسکون میں اور اس قدر کثرت کے ساتھ موجود ہیں کہ ہر بات کو واضح کر دینے کے لئے بالکل کافی ہیں۔ یہی جو لوگ قرآن مجید پر تدبر کرنا چاہیں ان کو چاہیے کہ وہ قرآن مجید ہی کو مضبوط پکڑیں اور اس کی ہر شکل کو خود اسی کی مدد سے حل کرنے کی کوشش کریں لیکن اس کا ایک مخصوص ضابطہ ہے جس پر ہم انشاء اللہ کسی صحبت میں مفصل بحث کریں گے۔ ہمارے نزدیک یہ طریقہ صحیح نہیں ہے کہ قرآن مجید کا مطالعہ تفسیروں کی مدد سے شروع کیا جائے۔ اس راہ میں طرح طرح کے خطرے ہیں۔ ہم تفسیروں کی حالت پر ان صفحات میں بحث کر چکے ہیں۔ اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔ ہمارے پاس جو تفسیریں ہیں وہ دو ہی قسم کی ہیں۔ یا تو وہ کسی خاص اسکول کی ترجمانی کر رہی ہیں یا ڈیٹا اور اقوال سلف کے تمام رطب دیابس کا مجموعہ ہیں اور ایک حقیقی طالب کی راہ میں یہ دونوں چیزیں روک سکتی ہیں۔ طالب جب ان کے پکڑ میں پھنس جاتا ہے، اس کی جستجو و تحقیق کی رو طبی نہیں رہ جاتی، مصنوعی اور غیر طبی ہو جاتی ہے۔ وہ اس راہ پر پڑ جانے کے بعد قرآن کے لفظوں کی رہنمائی سے محروم، اور اس کا مذاق بہتہ بہتہ دوسروں کے خیالات و افکار سے مغلوب ہو جاتا ہے۔ پس صحیح راہ یہی ہے کہ آدمی کسی چیز کو ہاتھ نہ لگائے، صرف قرآن کو اپنی تمام توجہ کا مرکز بنائے، اس کی ایک ایک آیت بلکہ ایک ایک لفظ پر تدبر کرے۔ ٹھیک مضمون

تین کتب، طبیعت میں سوال پیدا ہوا، اس پر بار بار غور کرے۔ جو بات محمد میں آئے اس کے امثال و
شواہد تلاش کرے، سیاق و سباق سے اس کی مطابقت معلوم کرے، نظم کے اعتبار سے اس کا موقع و محل دیکھے،
نمود کا ام کے پہلو سے اس کی مناسبت کو جانے، پھر اس پر خود اپنی طرف سے شکوک وارد کرے اور جب دیکھ لے
کہ اس نے جو بات بھی ہے بالکل سچی ہے، اس میں کسی پہلو سے کوئی خامی نہیں ہے، تب تفسیروں میں اس کو
دیکھے اور ہمیشہ روایات صحیحہ پر نگاہ رکھے، ضعیف اور کمزور روایات، جن سے کتب تفسیر منہلو ہیں کبھی ہاتھ نہ لگائے۔
انشاء اللہ روایات صحیحہ سے اس کی تائید ہوگی اور اپنے دل میں ایک ایسی خوشی کا جوش محسوس کرے گا
جس میں اطمینان، بلندی، اعتماد اور عشق و محبت قرآن کی نہیں معلوم کتنی کیفیتیں فروج ہوں گی۔
لیکن فرض کرو یہ سب جتن کر کے بعد تم کسی آیت کے باب میں ایک نتیجہ تک پہنچے اور جب کتب
تفسیر کی مرابعت کی تو معلوم ہوا کہ احادیث صحیحہ اور اقوال سلف تمہارے قواعد و اصول کے خلاف ہیں اور کوئی
قابل اعتنا تائید بھی تمہارے ساتھ نہیں ہے تو اس وقت کیا کرو گے؟ روایات اور اقوال سلف کو چھوڑ کر
اپنی بات چرم جاؤ گے؟ نہیں۔ طالب کی راہ یہ نہیں ہے۔ اب تم ان احادیث اور اقوال کی روشنی میں اپنی
تائید پر دوبارہ غور کرو گے، اور اگر دقیقہ بخشی سے کام لو گے تو تم پر (اگر تم غلطی پر ہو گے) تمہاری غلطی خود واضح
ہو جائے گی۔ لیکن فرض کرو، تم نے یہ مدعا بھی طے کر لیا مگر تم کو اپنی ہی تائید واضح معلوم ہوتی ہے۔ اب کیا
کرو گے؟ اب خود حدیث پر غور کرو گے، اس کو ہر پہلو سے پرکھو گے، ہر کوئی پر جانو گے، انشاء اللہ یہ چیز
تمہارے لئے مفید ہوگی۔ یا تمہاری تائید کا صنف واضح ہو جائے گا، یا حدیث کی اصل حقیقت واضح ہو جائے گی،
لیکن طالب کے لئے یہ مرحلہ نہایت سخت ہیں۔ ان میں مرد وثبات کی ضرورت ہوتی ہے، بخلت اور تیرہائی
اس منزل میں مصیبت ہے۔ ان مواقع پر صدمہ تک توقف کرنا چاہئے، تحقیق و کاوش جاری رکھنی چاہئے۔
ارباب علم سے شورہ کرنا چاہئے، اللہ تعالیٰ سے دعا کرنی چاہئے، اور جب قلب پوری طرح سے ایک بات کیلئے
کھل جائے، کسی طرح کی کوئی غش باقی نہ رہ جائے تو اس بات کو اختیار کر لینا چاہئے اور پھر اس امر کی اصلاح پورا

نہ کر فی چاہئے کہ کوئی چیز اس کے خلاف ہے۔

ہم نے روایات صحیحہ اور اقوال سلف کی افادہ حیثیت پر اپنے مضمون تیسرے قرآن میں ایک فصل لکھی ہے، یہاں اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔ اس کو پڑھ لو۔ ہمارا خیال ہے کہ جن لوگوں کے اندر تحقیق و کاوش کا ذوق ہے، اور ہل و غبار دہانے ان کے قلوب مردہ نہیں کر دیئے ہیں، وہ اعتراف کریں گے کہ ایک طالب قرآن کو اس کی طلب و جستجو کی راہ میں جو رہنمائی ان سے ملتی ہے، وہ اور کسی چیز سے نہیں ملتی، پس جو لوگ اس مستغنی ہو جائیں گے وہ قرآن کے طالب نہیں ہیں، اپنی خواہشوں کے پرستار ہیں۔

اس طریقہ فکر و نظر کا ایک خاص فائدہ یہ ہے کہ اس سے آدمی کو جو کچھ ملتا ہے، یہ اس کی تحقیق و کاوش کا ثمرہ ہوتا ہے اور ہمارے دل کی یہ عجیب خصوصیت ہے کہ وہ اپنی کمائی کو بہت عزیز رکھتا ہے، اس کی محنت اس کے ریشہ ریشہ میں پیوست ہو جاتی ہے اور اس کی حفاظت کی راہ میں وہ کسی چیز سے بھی دریغ نہیں کرتا۔ گویا اصلی ایمانی کیفیت جو قرآن کی اصلی منزل مقصود ہے، اسی طریقہ فکر و نظر سے ملتی ہے۔ پھر اس سے طالب کے زاویہ نگاہ میں وسعت پیدا ہو جاتی ہے۔ وہ ٹھوکریں کھا کر اور سختیاں جھیل کر فکر و تدبیر کے میدان کا آزمودہ کار بن جاتا ہے اور تحقیق و کاوش کے عوارضوں پر جبدل اور پست عبت نہیں ہوتا۔ وہ گھسنے کی تمام مایہوں اور ٹخنے کے تمام منافذ کا ماہر ہوتا ہے۔ اس کی ایک راہ بند کر دو، دوسری راہ کھول لے گا، ایک دروازہ نہیں کھلے گا، دوسرے دروازہ پر دستک دے گا۔ اس طرح درجہ بدرجہ وہ اپنی منزلیں طے کرتا ہوا اس مقام تک پہنچ جائے گا جو حکمت اور معارف نبوت کی اصلی جلوہ گاہ ہے۔ یہاں پہنچ کر اس کی معلومات تمھاری معلومات سے بالکل مختلف ہوں گی، تم جس چیز کو معبود بنا کر پوجتے ہو اس کو وہ بالکل گس کے برابر بھی وقت نہ دیکھا اور جو شہر مجبوراً ٹھہراؤ گے اسکو وہ مزہ جاں بنا کر گرہ کرے گا۔ یہ اس لئے کہ تمھارے پاس کوئی تجربہ نہیں ہے۔ لیکن اس کے پاس بیٹیا تجربات کی رہنمائی ہے، وہ اس سمندر کے عجائب و واقف ہے۔ تم اس منزل کے رسم و راہ سے واقف نہیں ہو تو خاموش رہو بلکہ اپنی محرومیوں پر افسوس کرو مگر تم کو ہنسنے سے بھی کوئی روک نہیں سکتا کیونکہ تم

یا تو اقوال کے غلام ہو یا خواہشوں کے اور تحقیق کی راہ ان دونوں سے الگ ہے۔

قرآن مجید کے تدبیر میں عہد نزول قرآن اور قدیم عرب اور ان سے متعلق اقوام کی تاریخ بھی ایک ضروری عنصر ہے۔ قرآن کی بے شمار باتیں عرب کی قدیم تاریخ اور اس سے متعلق اقوام و جماعات کے احوال و ایام کی طرف اشارے کرتی ہیں اور بالعموم یہ اشارات اس درجہ عجل و مبہم ہیں کہ ان کا صحیح تصور ذہن میں قائم ہونا مشکل ہوتا ہے۔ بلاشبہ قرآن مجید کی تعلیمات کے سمجھ لینے میں یہ ابہام و اجمال مانع نہیں ہے لیکن ان اشارات کے صحیح تصور سے کلام کی تاثیر میں ایسا اہم اضافہ ہو جاتا ہے کہ اس سے اغراض نہیں کیا جاسکتا بلکہ ہو سکتا ہے کہ قرآن کی جن سورتوں کو سنکر عہد نزول قرآن میں ایک عرب بخود ہو جانا مختار سے لئے بالکل بے اثر ہو جائے پھر قرآن مجید کی تاریخ پر پوری ۱۳ صدیوں گزرنے لگی ہیں اور ہم کو موجودہ دنیا کے سامنے اس کو پیش کرنا ہے۔ عہد نزول میں جو واقعات و احوال ہر شخص کے جانے چہے ہوئے تھے، موجودہ دنیا کے لئے بالکل نامعلوم ہیں۔ اور علم تحقیق کی ترتیبوں نے کسی امر کے رد و قبول کا معیار اسقدر بلند کر دیا ہے کہ جب تک اس عہد کی پوری دنیا اپنی تمام خصوصیات کے ساتھ سامنے نہ آجائے لوگوں کے لئے کسی بات کو باور کرنا مشکل ہے۔ علاوہ ازیں اس عہد کی تاریخ کی بے شمار چیزیں ہم کو اس لئے بھی معلوم ہونی چاہئیں کہ بغیر ان کو سمجھے ہوئے قرآن مجید کی تعلیمات کا اصلی وزن نہیں معلوم ہو سکتا مثلاً اس عہد کی تمدنی حالت، سیاسی رجحانات، مذہبی عقائد و قصورات، اخلاقی معیار، مختلف قوموں کے باہمی تعلقات، دستور و مراسم، اصنام و افعال اور ان کے سیاسی و تمدنی اثرات وغیرہ وغیرہ۔ قرآن مجید پر غور کرنے والوں کو اگر فکر و نظر صحیح نہج پر ہے، ان امور کے متعلق طرح طرح کی کاوشیں پیدا ہوتی ہیں۔ اور نہایت بد قسمتی کی بات ہے کہ ایک تفسیر بھی ایسی نہیں ہے جو ان چیزوں کے متعلق کوئی رہنمائی کرے۔ بلکہ کما کما

ہے کہ عرب کی تاریخ سے متعلق ہمارے پاس جو معلومات ہیں وہ نہایت سخی شدہ ہیں اور ان سے بجائے اس کے کہ کوئی فائدہ پہنچے، نہایت شدید نقصان پہنچتا ہے۔ پس اس معاملہ میں بھی صحیح مسلک یہی ہے کہ

اصلی متمد قرآن مجید ہی کو بنایا جائے اور تاریخوں کی پیش کردہ معلومات پر قرآن کی روشنی میں غور کر کے صرف اتنے ہی حصہ کو اختیار کیا جائے جتنا قرآن مجید سے موافق پڑتا ہے۔ اس معاملہ میں استنادِ امام کے طریق فکر و نظر کا اندازہ کرنے کے لئے سورہ فیل کی تفسیر پڑھنی چاہئے۔ ان کا اصلی اختتام قرآن مجید کے اشارات اور کلامِ عرب پر ہوتا ہے۔ اور حق یہ ہے کہ اس باب میں دو چیزوں کے سوا کسی تیسری چیز کے شکل ہی سے کوئی مدد ملتی ہے۔

قرآن مجید کی زبان اور اس کے اسباب کی مشکلات حل کرنے اور اس کے محاسن بے نقاب کرنے میں تین طرح کی چیزیں مدد دے سکتی ہیں۔

(۱) کتب لغت

(۲) کتب غر

(۳) کتب بلاغت

کتب لغت میں نسبتاً لسان سب سے زیادہ مدد دے سکتا ہے۔ یہ سب سے زیادہ جامع ہے۔ اہل لغت کا تمام قائل و قیل اس میں یکجا مل جاتا ہے۔ لیکن قرآن مجید کے الفاظ کے بارہ میں علماء اور بابائے اہل لغت کے اقوال بھی نقل کر دیتا ہے اس سے بچنے کی ضرورت ہے۔ ورنہ مراجعت کا اصلی فائدہ فوت ہو جاتا ہے۔ بعض لوگ مفردات امام راغب کو بھی پیش نظر رکھتے ہیں۔ بے شہرہ یہ ایک کارآمد چیز ہے اور اس اعتبار سے قابل قدر کہ خالص قرآن کا لغت ہے لیکن حل مشکلات کے اعتبار سے اس کا کوئی وزن نہیں ہے۔ صرف مبتدیوں کو اس سے فائدہ پہنچ سکتا ہے۔ اس کا بیج صحیح ہے لیکن نہ تو اس میں پورا نتیجہ اور استقصاء سے نہ شہادت کلام عرب اور بغیر ان کے فائدہ معلوم؛

اسی چیزیں جن کی ایک طالب کو ضرورت پڑتی ہے یہ ہیں کہ ایک لفظ کے صحیح حدود و اطراف کیا ہیں، یہ خالص عربی ہے یا مولد، پھر اس کے اصلی معنی کیا ہیں اور اس کے معانی میں سے کس پر اسے

اطلاق حقیقتہً ہے اور کن پر بطریق مجاز۔ لیکن یہ باتیں لغتوں سے شکل ہی سے معلوم ہو سکتی ہیں۔ اس اعتبار سے کوئی لغت بھی کار آمد نہیں ہے۔ کہیں کہیں صحاح جہیری میں بعض چیزوں کی جھلک نظر آ جاتی ہے۔ مگر بہت کم۔

پس قابل اعتماد چیز اس باب میں بھی کلام عرب ہی ہے۔ لفظ کے اصلی حقائق اسے کھلتے ہیں پھر اسالیب کلام کا معاملہ تو سراسر اسی سے متعلق ہے۔ لغت سے ان کے باب میں کوئی رہبری نہیں ہوتی۔ لیکن کلام عرب میں بھی اصلی اور سنو ل دونوں ہیں۔ آدمی کو ایک عرصہ تک مارت کے بعد، اگر ذوق اچھا ہو۔ اصلی نقلی کے مابین امتیاز ہوتا ہے اور یہ شے ضروری ہے۔ ورنہ بہا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ آدمی بالکل شاذ و منسی کو اختیار کر لیتا ہے۔ مثلاً بعض لوگوں نے تمنی کے معنی تلاوت کیے یا نحر کے معنی سینہ پر ہاتھ باندھنے کے لئے۔ اسکی مثال لغتوں میں بہت ملتی ہے۔

اسستاد امام کا تائید و اعتماد کلام عرب پر تھا۔ وہ جس لفظ یا اسلوب کے بارہ میں متردد ہوتے اس کو صرف قرآن مجید اور کلام عرب میں ڈھونڈتے۔ بعض الفاظ و اسالیب کی تلاش میں انہوں نے سنہ مدتیں صرف کر دیں۔ ان کی کتاب الاسالیب اور مفردات میں اس سلسلہ کے تمام مرکے ملیں گے۔ غنما و عی میں لفظ غنما کے باب میں خود فرماتے تھے کہ میں نے برسوں صرف کر دیے، اس لفظ کے بارہ میں ان کو تمام اہل لغت اور ارباب تفسیر سے اختلاف تھا۔ ایک مدت تک وہ اس کی تحقیق میں کلام عرب کا ذخیرہ چھانتے رہے۔ اور فرماتے تھے کہ جس روز میری تحقیق مکمل ہوئی مجھے وہ خوشی حاصل ہوئی جو بادشاہوں کو ملکوں کی خیر میں بھی نہیں ہوتی ہے۔

کتب نحو کا معیار مکتب لغت سے بھی زیادہ مایوس کن ہے۔ یہ لوگ قرآن کی نحو و شہادت کو بالعموم شواذ کے سلسلہ میں ذکر کرتے ہیں۔ حالانکہ قرآن عرب کے سب سے زیادہ معروف اسلوب پڑا ہے۔ اسباب تفسیر میں سے زمخشری رحمۃ اللہ علیہ کے سوا اور لوگوں نے اس پتھر کو ٹٹنے کی

بہت کم کوشش کی اور یہ کام تنہا ایک شخص کے بس کا نہیں تھا نتیجہ یہ ہے کہ تفسیر کی کتابوں میں اس باب کی مشکلات حل کرنے کیلئے ہم کوئی قیمتی رہنمائی نہیں رکھتے۔ اور چونکہ اپنے اندر مزید کثرت و تحقیق کی ہمت بھی نہیں پاتے اسلئے مجبور ہیں کہ اس باب کو ختم کر دینے ہیں۔ انہی پر اعتماد کریں اور کسی نہ کسی طرح قرآن مجید کو انہی کے مطابق ثابت کر دکھائیں۔ حالانکہ اسکی وجہ سے تاویل کی بے شمار لایعنی مشکلات پیدا ہو گئی ہیں۔ پس قرآن کے طلبہ کو چاہئے کہ نحوی مشکلات میں کلام عرب پر اعتماد کریں تاکہ ایک طرف صحیح تاویل کی راہ کھلے دوسری طرف دنیا پر حقیقت روشن ہو جائے کہ حقیقت قرآن ہی کا اسلوب علی اور معروف اسلوب استاذ امام کے مطبوعہ رسائل میں ان کے طریق تحقیق کی بہت سی مثالیں موجود ہیں۔ اور آئندہ ان کی دوسری تصنیفات میں بھی انکی کاوشیں ملیں گی۔ انکی رہنمائی سے اس سلسلہ میں کچھ خدمت انجام دیا جاسکتی۔ فن بلاغت کی نارسائیوں کا حال سب زیادہ یاس انگیز ہے۔ اور باب بلاغت کا ماحول ماحول شہداء کا کلام ہے۔ اور شعر کی تنگ دامانیوں کا حال معلوم۔ اسلئے انکی تمام جولانیان درد و ہمت کی نزاکتوں، الفاظ کے حسن و قبح اور بے کی گل کاریوں تک محدود رہ گئیں۔ باقی یہ باتیں کہ حسن استدلال کے کیا کیا پہلو ہیں، ربط معنی کی کیا کیا ادائیں ہیں، امثال و قصص سے عبرت پذیری کے کیا کیا اطوار ہیں، کلام کس کس جہت سے کس طرح اپنے مرکز اور محور کی طرف مڑتا ہے، تدریج و تزیین کے کیا کیا اسلوب ہیں، تنکیم اپنی شدت یقین کو کس طرح ظاہر کرتا ہے، متر فغان و اعواض کے کیا کیا ڈھب اختیار کرتا ہے۔ ایک شفیق معلم کن کن شکلوں میں حسرت کرتا ہے۔ غتاب میں محبت کی جاننازیاں کس طرح ہوتی ہیں، خطاب کے عجیب تصرفات کا کیا عالم ہے وغیرہ وغیرہ ان مباحث سے ہمارا تمام ذہن بلاغت بالکل خالی ہے۔ یہ چیزیں خطباء کے کلام میں مل سکتی تھیں یا دوحی الہی میں خطباء کا کلام ملا نہیں، اور دوحی الہی کو لوگوں نے ملاحظہ نہیں بنایا۔ اس سلسلہ میں باقدا فی رحمہ اللہ کی کوشش قابل قدر ہے، لیکن وہ بھی مجبور ہوئے کہ اسلوب کے آئینہ دار کے لئے شعروں ہی کو ملاحظہ قرار دیں، خطباء کے کلام کی طرف اولاً تو پوری طرح متوجہ نہیں ہوئے اور نہ ہی تو محض اس قدر کہ انکے کچھ سرسری نمونے پیش کر کے گذر گئے۔ ابن تیمیہ و ابن قیم کی تصنیفات میں بعض جواہر درازے ملتے ہیں لیکن کاوش اور تلاش کی ضرورت ہے۔ استاذ امام کی جہرۃ البلاغہ شائع ہو تو یہ چہرہ بے غتاب ہو۔ انھوں نے اس فن کی تربت ہی

بل دی ہے اور نئے اصول دریافت کئے ہیں جو بلاغت قرآن کے جانچنے کیلئے صحیح معیار قرار پاسکتے ہیں۔
قرآن کے طالب کو کتب سابقہ پر بھی نظر رکھنی ہوگی۔ بلاشبہ احکام و حقائق کے باب میں ہم
کتب سابقہ کے محتاج نہیں ہیں۔ آفتاب کی تابانی کے بعد ستاروں کی رہنمائی کی ضرورت نہیں باقی
رہ جاتی۔ اور یہی وجہ ہے کہ مسلمانوں نے نزول قرآن کے بعد ان حرفت کتابوں سے اعراض کیا۔
لیکن بعض مقاصد ضروریہ ایسے ہیں جن میں کتب سابقہ کا مطالعہ نہایت مفید ہوتا ہے۔ قطعی
ہے کہ قرآن مجید کتب منزلہ میں سے ایک ہے اور ہمارے پیغمبر مسلم سلسلہ انبیاء کی آخری کڑی ہیں پس فقہ
کتابوں کے مطالعہ سے ہم کو طریح طرح کے فائدے ہونگے۔ ہم پر قرآن مجید کی حقیقی عظمت آشکارا ہوگی۔
قرآن کی تمام تعلیمات بے نقاب ہوں گی۔ اہل کتاب کے اسکات کے دلائل ہاتھ آئیں گے۔ یہ خبر
چیز اس زمانہ میں نہایت اہم ہوگئی ہے۔ اہل کتاب کو قرآن کے بعض حوالہ نہر طرح کے اعتراضات ہیں اور ان
سے عہدہ بہا ہونا اسی وقت ممکن ہے جب توریت و انجیل اور ان سے متعلق اہل کتاب کے تمام لٹریچر برپا
کی نظر نقدانہ ہو۔

قرآن مجید کی تعلیمات و اشارات کا مطالعہ بھی نہایت دقیق ہے۔ قرآن مجید پر ابتدائی ایمان لانے
والے یا تو اہل کتاب تھے جو اپنی گمراہی باتوں سے اچھی طرح واقف تھے۔ یا مسلمان تھے جو اہل کتاب
سے اختلاف و تعلق رکھنے کی وجہ سے ان امور سے باخبر تھے۔ اس لئے قرآن مجید نے اہل کتاب کے عقائد ان
کے منوعات، ان کی تحریفات اور ان کے تاریخی واقعات وغیرہ کے متعلق استعدا جہانی اشارات
میں کہ ان کا صحیح تصور قائم کرنا بہت مشکل ہوتا ہے اور آج یہ اسی وقت ممکن ہے جب اہل کتاب کے
صحیفوں اور ان کے مذہبی لٹریچر پر پوری نظر ہو۔

پھر قرآن مجید نے بعض مقامات میں ان کی کنایوں کا اس طرح حوالہ دیا ہے کہ اس میں ایک
مدتک بحث و تخریص کی شان پیدا ہوگئی ہے۔ مثلاً فرمایا۔

وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ
الَّذِي كُنَّا فِي الْأَرْضِ يَرِيضُهَا عَبْدِي
الصَّالِحُونَ

دوسری جگہ فرمایا
إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى
صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى

تاریخی احوال و ایام کی طرف اشارہ کرنے کا یہ اسلوب ہے۔

وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ
لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّاتٍ

غرض کتب سابقہ کا مطالعہ اگر پوری تحقیق و تنقید سے کیا جائے تو قرآن مجید کا طالب اس سے
طرح طرح کے فائدے حاصل کر سکتا ہے۔

لیکن ان کتابوں کے باب میں اللہ تعالیٰ نے ہمیں قرآن مجید ہی کو قرار دیا ہے، پس جہاں ان
کتابوں میں اور قرآن میں اختلاف ہوگا، وہاں ہم قرآن کو اختیار کریں گے ان کتابوں کو چھوڑ دیں گے۔
استاذ امام ان سے جس طرح فائدہ اٹھاتے ہیں اور پھر جس طرح ان کی غلطیاں اور قرآن مجید کی حقانیت
واضح کرتے ہیں اس کی مثالیں ان کی تمام تصنیفات میں مل سکتی ہیں لیکن بالخصوص رسالہ ذبیح میں
ان کا زور دیکھنا چاہئے۔ سلف میں سے علامہ ابن تیمیہ کی واقفیت اہل کتاب کے متعلق براہ راست
معلوم ہوتی ہے۔

یہ چند ضروری چیزیں جو طبع قرآن کے لئے نافع ہیں ہم نے بیان کر دی ہیں۔ اس سلسلہ میں ایک
اہم بات اور بتانے کی تھی، یعنی طریقہ فکر و تدبیر لیکن اس کے لئے ہم ایک مستقل سلسلہ مضامین لکھنا چاہتے

جس نے فی الحال ملتوی کرتے ہیں۔

مگر یہ خارجی وسائل و ذرائع جو بیان ہوئے ہیں یہ سب ثانوی چیزیں ہیں اصلی امور وہی ہیں جو اس سے پہلے ہم نے تین نمبروں میں بیان کئے ہیں ان کے بغیر آدمی کے لئے یہ تمام وسائل و ذرائع یکمقم بیکار ہیں، ہاں اگر ان تمام امور کے ساتھ ان چیزوں کا پورا اہتمام ہو تو ہم کو یقین ہے کہ طالب کی راہ بہت آسان ہو جائے گی اور یہ زیادہ سے زیادہ کامیابی ہے جو اس راہ میں حاصل کی جاسکتی ہے۔ ان وادیوں کے قطع کرنے کے بعد بھی کسی شخص کو یہ توقع نہیں رکھنی چاہئے کہ وہ پورا قرآن سمجھ لے گا۔ اس معاملہ کا تاثر انحصار صرف اللہ تعالیٰ کی توفیق و ہدایت پر ہے، وہی راہیں کھولتا ہے اور مشکلوں میں رہنمائی کی روشنی دکھاتا ہے، پس طالب قرآن کا دل ہمیشہ اسی کے سامنے جھکا رہنا چاہئے۔ جو کچھ مل جائے اس کے لئے شکر گزار ہو۔ اور جو نہ ملے اس کے لئے امیدوار رہے، مگر نہ تو فخر کرے نہ کہی مایوس ہو۔ اور تجارت و حصول شہرت کا ذریعہ تو قرآن مجید کو کہی نہ بناتے آج جو لوگ ان راہوں سے گزرے بغیر تحقیق و اجتہاد کے مقامات عالیہ تک پہنچ گئے ہیں، ہماری دلی دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو اپنی حفاظت میں رکھے۔

بچوں اور بچیوں کا با تصویر ماحول اور دنیا

پیام تعلیم (دلی)

فرمت کے وقت کا بہترین دوست۔ اچھے اچھے اور عزیز رشتے، کہانیاں، دلچسپ معلومات، لطیفہ، بغیر شغل، لیسچور و بلاک کی تصویروں سے آپ کی خاطر تواضع کریں گے۔ پیغام برادری کے ذریعہ ہندوستان اور ہندوستان کے باہر آپ کے لئے نئے دوست پیدا کرے گا۔ فوراً تزیلہ بنائیے تو آپ کو ایک سالہ بی بی ملے گی جس کا تاج نکلتا ہے کہ ہندوستان کی دوسری زبانیں بھی ایسی شہل پیش نہیں کر سکتیں۔ دو روپے آنے والے نوٹ بھیج دیجئے آپ کو سالانہ مفت مل جائے گا اور نہ ۱۲ انڈیج کرڈنگاں چڑھیں گے۔ سالانہ ۲۹ اکتوبر کو شلے ہوگا۔

مکتبہ جامعہ نئی دہلی

مَذَکَر

حُرُوفِ مَقْطَعَات

از مولوی جبرال بن صابر صلی

مد۔ اس سے ایک محترم بزرگ نے حروفِ مقطعات اور بعض دوسری چیزوں کے متعلق اساتذہ امامِ سلامہ فراہی رحمۃ اللہ علیہ کے خیالات دریافت فرمائے ہیں۔ ہم کو افسوس ہے کہ بجز ان چیزوں کے جن کو مولانا نے اپنی مطبوعہ تصنیفات میں لکھ دیا ہے کسی چیز کے متعلق ہم مولانا کے خیالات تعین کر سکتے نہیں ہیں۔ زیادہ سے زیادہ جو کر سکتے ہیں وہ یہ ہے کہ ان کے جو خیالات حافظ میں محفوظ ہیں ان کو اپنے لفظوں میں بیان کر دیں۔ ان کے یہی خیالات پوری تشریح و تفصیل کے ساتھ اسی وقت معلوم ہو سکیں گے جب ان کی تصنیفات شائع ہو جائیں۔ آج کی صحبت میں حروفِ مقطعات پر بحث کریں گے۔ انشاء اللہ آئندہ اشاعتوں میں محترم مستفسر کے دوسرے سوالات پر بھی گفتگو ہوگی۔

حروفِ مقطعات کو مقطعات کیوں کہتے ہیں؟ چونکہ ان حروف کی قراءات عام حروف کے خلاف ہے۔ یعنی یہ حروف ہمیشہ الگ الگ کر کے ساکنۃ الاء اخر پڑھے جاتے ہیں، مثلاً الح کو الف، لام، میم نہیں گے۔ اس لئے ان کو ”مقطعات“ کہا جاتا ہے۔

یہ حروف قرآن مجید میں جہاں جہاں آئے ہیں، سورتوں کے بالکل شروع میں آئے ہیں۔ اور ان کے مواقع پر غور کرنے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ حروف جن سورتوں کے شروع میں آئے ہیں ان سورتوں کے نام ہیں۔

قرآن مجید میں اکثر جگہ ان حرفوں کے بعد ذلک اور تِلْكَ وغیرہ کے الفاظ ملتے ہیں، مثلاً سورہ

النمل تِلْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ الْكِتَابُ الْحَكِيمُ
سورہ النمل میں آیا ہے :-

طسّم تِلْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ الْكِتَابُ الْبَيِّنُ
سورہ النمل میں ہے :-

الر تِلْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ الْقُرْآنُ الْمُبِينُ
سورہ البقرہ میں ہے

المر ذلک الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيْهِ
اس قسم کی آیتیں قرآن مجید میں بہت ہیں۔

ان کام آتیوں میں حروف مقطعات کے بعد ہی فرمایا گیا ہے کہ ”تِلْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ الْكِتَابُ“ یہ کتاب آسمانی کی آیتیں ہیں ”ذَلِكِ الْكِتَابُ“ یہ کتاب ہے۔ اس موقع پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس اسم اشارہ کا مشرک الیہ کون ہے؟ یہ تو معلوم ہے کہ قرآن نے ان تمام مقامات میں اسما اشارہ میں سے صرف ”ذَلِكِ“ اور ”تِلْكَ“ استعمال کئے ہیں اور یہ بھی معلوم ہے کہ ذلک اور تِلْكَ عام طور پر باسحق ہی کی طرف اشارہ کرنے کے لئے خاص ہیں اور اہل نحو جو یہ کہتے ہیں کہ یہ اشارہ بعید کے لئے ہیں تو اس سے ان کی مراد یہی ہوتی ہے۔ ارباب تفسیر جو ذلک کو ہذا کے معنی میں لیتے ہیں تو محض تقریب فہم کیلئے یہ کہتے ہیں ورنہ مطلب ان کا بھی یہی ہوتا ہے۔ یہ بحث تفصیل کی محتاج ہے کسی موقع پر ہم اس پر مفصل لکھیں گے۔ اسلئے ہی حروف مقطعات کو جو ان کے پہلے مذکور ہیں ان اسما اشارہ کا مشرک الیہ ماننا پڑیگا۔ اگر ان حرفوں کو مشرک الیہ نہ مانے تو پھر ذلک کو ہذا کے معنی میں لینا پڑے گا۔ اور ان دونوں میں

جو عظیم فرق ہے وہ زبان کے جاننے والوں سے مخفی نہیں، خود قرآن مجید میں اس فرق کی متعدد واضح مثالیں موجود ہیں۔ پس جب یہی حروف ان اسماء اشارہ کے متاثر الیہ ہیں، تو پھر آیت کا ترجمہ یہ ہوا کہ یہ (یعنی آلم) کتاب حکیم کی آیتیں ہیں۔ جس کو دوسرے لفظوں میں یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ یہ سورہ جس کا نام آلم ہے کتاب حکیم کی آیتیں ہیں۔ غور کیجئے آیتوں کے سیاق اور لفظوں کے اشارہ سے یہ بات کس قدر واضح ہے کچھ حروف سورتوں کے نام ہیں۔

اس موقع پر ایک اہم مغالطہ کو رفع کر دینا ضروری ہے۔ اس سے کوئی یہ نہ سمجھ لے کہ جب یہ سورتوں کے نام ہیں تو ان کو قرآن سے کوئی تعلق نہیں۔ یہ حروف گو سورتوں کے نام ہیں لیکن پھر بھی منجملہ قرآن ہیں، دو وجہوں سے، ایک تو یہ کہ جیسا اوپر گزر چکا قرآن نے انہی حروف کو متاثر الیہ قرار دیا ہے۔ پس قرآن جب خود ان کی طرف اشارہ کر رہا ہے تو وہ حروف بھی قرآن ہی میں داخل ہیں۔ دوسرے یہ کہ یہ حروف بھی قرآن ہی کے ساتھ نازل ہوئے ہیں۔ اس لئے ان کو کسی طرح ترک نہیں کیا سکتا، مابین الدفتین جو صحیفہ ہمارے پاس موجود ہے وہ عدد رسالت سے حرف بحرف محفوظ و مصون چلا آتا ہے اور ہم کو اسی کی قرأت و تلاوت کا حکم دیا گیا ہے۔ اس لئے ان حروف مقطعات کو کسی طرح بھی قرآن سے الگ نہیں کیا جاسکتا۔

یہاں ایک شبہ پیدا ہوتا ہے کہ بعض سورتوں کے نام ایسے حروف سے رکھنا جن کے معنی عمیق و مستور ہیں قرآن کے عربی بین ہونے کے منافی ہے۔ لیکن یہ خیال صحیح نہیں ہے۔ تمام حروف ہجاء عربیوں کو تعلیم تھے۔ اور ان کی عام بول چال میں انکار و انحاء تھا اس لئے تمام مفرد اسماء سور مثلاً ص، ق، یٰ، ن، ز، بی، کن، حکم میں ہیں۔ باقی رہے مرکبات مثلاً حم، الح، المص، جم، حقی، توجیب یہ بات معلوم ہو گئی کہ یہ ان سورتوں کے نام ہیں جن کے شروع میں یہ واقع ہیں تو یہ بھی

عربی بین کے حکم میں داخل ہو گئے۔ اگر اس پر یہ اعتراض کیا جائے کہ اہل عرب ان کلمات سے بالکل ناواقف تھے تو اس کا جواب یہ ہوگا کہ عرب اس طرح کے مرکبات تک نام رکھتے تھے۔ اور ان کے معنی بالکل ایسے مخصوص اصطلاحی قرار دے لیتے تھے جو ان کے مفردات سے نہیں سمجھے جاسکتے تھے۔ ان کے متخاص گھوڑوں، بھینڈوں، تلواروں کے اسماء میں اس کی مثالیں تلاش سے دستیاب ہو سکتی ہیں۔ آہستہ آہستہ یہ اسماء اس وضع جدید کے لئے متعارف ہو جاتے تھے اور سامع ان کو مستمران سے اس جدید معنی کو سمجھ جاتا تھا۔ اس لئے یہ مرکب اسماء بھی عربی بین کے حکم سے خارج نہیں ہوئے۔ لیکن پھر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کسی سورہ کا نام اسم کسی کا الگ کسی کا طسم کیوں رکھا گیا؟ ان مادیات میں اور ان سورتوں میں جن کے شروع میں یہ حروف آتے ہیں کوئی معنوی ربط اور مناسبت بھی ہے یا نہیں؟

اگلے علمائے بھی اس حقیقت کے کھوج میں بڑی بڑی فحشیں کی ہیں اور یہاں تک کہ یہ مسلمہ ہے کہ اس بارہ میں ان کے ۲۹ اقوال ہیں۔ لیکن ان تمام اقوال میں سے کسی قول میں بھی قرآن سے تمسک نہیں کیا گیا ہے۔ اس لئے ہم ان اقوال سے کوئی بحث نہیں کریں گے۔ قرآن کی روشنی میں ہم نے جو معنوی مناسبت سمجھی ہے صرف اسی کے بیان پر اکتفا کریں گے۔ اور سچ تو یہ ہے کہ اگر اس حقیقت مستور کی طرف قرآن کے اشاروں کی روشنی رہنمائی نہ کرتی تو ہم اس بحث کو ہاتھ نہ لگاتے۔

ولكنى انست نارا لعلى اتيكم منها بقبس والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم۔

عربوں کا یہ دستور تھا کہ جب وہ کسی چیز کا نیا نام رکھتے تو اس چیز کا خاص خیال رکھتے کہ اسم اپنے سہمی کی مخصوص خصوصیات کا حامل ضرور ہو۔ عربوں کے القاب پر نگاہ ڈالو تو یہ حقیقت آسانی سے سمجھ میں آجائیگی ”الملأ الضلیل“ امراء بقیس کا لقب ہے؟ دیکھو یہ مختصر لقب صاحب لقب کی مخصوص خصوصیات کا کس درجہ حامل ہے؟ اور ہونا بھی یہی چاہئے کیونکہ اسم دراصل رسم سے مشتق ہے۔

پس اس میت کے لئے وہی چیز صالح اور مناسب ہو سکتی ہے جو علامت کا کام دے سکے۔ اس لئے ضروری ہے کہ جب کسی چیز کا کوئی نام رکھا جائے تو اس میں اتنی صلاحیت تو ضرور ہو کہ اگر سب نہیں تو سبھی کی بعض اور بھری ہوئی اونمائیاں خصوصیتوں کو واضح کر سکے۔ قرآن مجید میں جو سورتوں کے نام رکھے گئے ہیں ان میں اسی طرح کی کوئی نہ کوئی خصوصیت ہوتی ہے۔ ان ناموں سے کم از کم ان سورتوں کی کوئی نمایاں علامت ضرور سامنے آجاتی ہیں۔ پس جب یہ ثابت ہو چکا ہے کہ حروف مقطعات بھی سورتوں کے نام ہیں تو ضروری ہے کہ یہ حروف بھی با معانی ہوں۔ اور ان حروف سے جو مرکبات بنائے گئے ہیں وہ بھی عربی زبان کے عام مرکب ناموں کی طرح با معانی ہوں۔

یہ معلوم ہے کہ قدیم عربی زبان میں ہندی اور انگریزی کی طرح حروف کے نام مجرد ہوا دونوں کے نام نہیں تھے بلکہ یہ نام حقیقت چیزوں کے نام ہوتے تھے۔ اور انہی کی شکلوں پر بنائے جاتے تھے آج بھی باوجودیکہ زبان پر ہزاروں انقلابات آچکے ہیں اور بے شمار تبدیلیاں ہو چکی ہیں، بہت سے حروف انہی چیزوں کے ناموں کے لئے بولے جاتے ہیں اور کیقدا انہی کی شکلوں میں لکھے بھی جاتے ہیں، عربی حروف کے ناموں کے اصل معانی کے بعض گوشے ظاہر ہو چکے ہیں مثلاً الف اپنی اصل اور قدیم شکل میں گائے کے سر کی شکل کا ہوتا تھا۔ اور الف گائے کا نام تھا۔ اور با عبرانی زبان میں بیت کا نام تھا جس کو عربی میں بیت کہتے ہیں اور جیم عبرانی میں جیل کو کہتے تھے جس کو عربی میں جیل کہتے ہیں۔ غور کرو جو کہ موجودہ شکل اونٹ کی بگڑی ہوئی صورت سے کس قدر ملتی جلتی ہے۔

ہم نے جس حقیقت کی طرف اوپر اشارہ کیا ہے وہ نہایت معروف ہے۔ عربی کتب کی تاریخ جاننے والے اس حقیقت سے اچھی طرح واقف ہیں۔ موجودہ عربی حروف ذرا اصل عبرانی حروف کی منسلک ہیں۔ اور عبرانی حروف کے قدیم عربی حروف سے ماخوذ تھے۔ اہرام مصر قبطیوں کی تثنیٰ کی کتابت جو کہتے ہیں جو ہیں میں وہ نام کے تمام قبطیوں عربوں ہی سے لکھے تھے لیکن چونکہ ایک چیز سے غالب میں جا کر کچھ دیکھ کر وہ بدل جاتی ہیں اس لئے

عربوں کے متشابی حروف جب قبیضوں کے ہاتھ میں پہنچے تو انہوں نے اپنے افکار و عوائد کے مطابق بہت کچھ ان میں تبدیلیاں کر دیں۔ اس طرح یہ عرب قدیم کی متشابی کتابت مشکوک و مشتبہ ہو کر رہ گئی۔

عربی حروف کے ناموں کے متعلق اوپر چوکچوکچہ عرض کیا گیا ہے وہ کوئی افسانہ یا من گڑھت بات نہیں ہے۔ اگر غور کیجئے تو خود قرآن مجید بھی اس راز کی طرف رہنمائی کر رہا ہے۔ مثلاً دیکھئے قرآن مجید نے ایک سورہ کا نام رکھا ہے۔ ن ایک ایسا حرف ہے جو موجودہ عربی زبان میں بھی باقی سمجھا جاتا ہے۔ فون کے معنی ٹھہلی کے ہیں۔ اور جس سورہ کا یہ نام ہے اُس میں عرب یونس علیہ السلام کا ذکر ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس سورت میں یونس علیہ السلام کو ”مچھلی والے“ ہی کے نام سے یاد بھی فرمایا ہے۔

غور کرو: ان تمام باتوں میں ایک تنویم کے لئے سورہ کے وجہ تسمیہ کو سمجھنے کیلئے کتنا واضح اشارہ موجود ہے۔ کیا کوئی اسم اس سے بھی زیادہ اپنے معنی کے ساتھ بظاہر مناسبت کا حامل ہو سکتا ہے؟ پس تفصیل بالا سے جب یہ ثابت ہو چکا کہ سورہ ن کا نام ن حرف ن کی معنوی مناسبت

کے بنا پر رکھا گیا ہے تو ہم کو تسلیم کر لینا چاہیے کہ باقی اور سورتوں کے نام بھی جن کے نام حروف مقطعات پر رکھے گئے ہیں ان حروف کے ابتدائی معانی کے مطابق اپنی اپنی سورتوں کے ساتھ معنوی مناسبت رکھتے ہوں گے۔ اس لئے اب ہمارا فرض ہے کہ ہم خط متشابی میں حروف کے جو معانی رہے ہوں انکا

سراغ لگائیں۔ اگر ہم کو یہ تمام معانی صحیح معلوم ہو جائیں تو حروف مقطعات کی اقرب الی الصحتہ تاویل متعین کیا جاسکتی ہے۔ ہمارے اس خیال کی تائید ایک اور حرف سے بھی ہوتی ہے جس کو ہماری بونی میں ط کہتے ہیں۔ ط کی صورت عبرانی زبان میں ق ہے اس کی ظاہری صورت عین اس کی معنوی حقیقت کے مطابق ہے۔ عبرانی زبان میں ط کے معنی سانپ کے ہیں اور دیکھئے یہ حرف بنا بھی گیا

ہ بالکل سانپ ہی کی صورت پر حرف کی اس صورت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ایک سانپ جو اپنے سر کو اٹھانے ہوئے کندلی مار رہا ہے۔ اب حرف کی اس حقیقت کو سامنے رکھ کر غور کیجئے

تو سمجھ میں آتا ہے کہ جن سورتوں کے نام میں ط ہوگا، ان کو سانپ سے کسی نہ کسی طرح کی مناسبت ضرور ہوگی۔ اچھا آئیے قرآن مجید میں ان سورتوں کی تلاوت کریں جو ط سے شروع ہوتی ہیں اور دیکھیں کہ اس نظریہ کی تائید ہوتی ہے یا نہیں؟ قرآن مجید میں ایک سورہ ہے جس کا نام ہے طہ۔ اس سورت میں ابتدائی تمہید کے بعد ہی فوراً موسیٰ علیہ السلام کی حکایت اور ان کے عصا کے سانپ بنانے کا معجزہ بیاں فرمایا گیا ہے۔ دیکھئے اس سورہ میں سورہ کے نام اور اس کے سہمی میں کتنی واضح معنوی مناسبت موجود ہے۔ سورہ طہ کے علاوہ اور دوسری سورتیں بھی جن کو اللہ تعالیٰ نے ط سے شروع فرمایا ہے مثلاً طسم، طس، اور طسم سب کی سب موسیٰ علیہ السلام کے قصہ سے شروع ہوتی ہیں اور سب میں ان کے عصا کے سانپ بنانے کا تذکرہ صراحت کے ساتھ موجود ہے۔ پھر اس نکتہ کو بھی سامنے رکھئے کہ ان چار سورتوں (طہ، طسم، طس، طسم) کو جو ط سے شروع ہوتی ہیں، چھوڑ کر باقی تمام سورتوں کی دو قسمیں ہیں، کچھ سورتیں تو ایسی ہیں جس میں سسٹم سے حضرت موسیٰ کا قصہ ہی مذکور نہیں ہے۔ اور اکثر سورتیں ایسی ہیں جن میں موسیٰ علیہ السلام کا قصہ تو مذکور ہے لیکن لٹیا کے سانپ بننے کا واقعہ مذکور نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہو کہ جن سورتوں میں لٹیا کے سانپ بننے کا واقعہ مذکور تھا وہی اس نام کی سورتیں تھیں۔ اور ط کا نسیم انہی سورتوں کو سزا دار تھا۔ پورے قرآن میں صرف سورۃ الاعراف ایک ایسی سورہ ہے جس نے عصا کے سانپ بننے کا معجزہ بھی بیان کیا ہے اور اسکے ابتداء میں ط بھی نہیں ہے۔ لیکن اس سے ہمارے نظریہ کو کوئی نقصان نہیں پہنچ سکتا ہے۔ اس سورہ کو اسماعان نظر سے پڑھو تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ اس سورہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ حضرات انبیاء سابقین۔ حضرت نوح، ہود، صالح، لوط، شعیب علیہم السلام کے قصوں کے سلسلہ میں بتایا گیا ہے۔ اسی وجہ سے اس سورہ کو ط سے نہیں شروع کیا گیا۔ ورنہ جن سورتوں میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس قصہ کو بطور اصل کے بیان فرمایا گیا ہے۔ آپ نے دیکھا کہ ان تمام سورتوں کو

ط سے شروع کیا گیا تھا۔ ط والی تمام سورتیں حضرت موسیٰ کے لئے مخصوص ہیں ان سورتوں کو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے شروع کیا تھا۔ ط والی تمام سورتیں حضرت موسیٰ کے لئے مخصوص ہیں ان سورتوں کو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے شروع کیا تھا۔

بہر حال ان تمام تفصیلات سے یہ تو معلوم ہو گیا کہ جن سورتوں کے تعجبی ناموں میں ط موجود ہے ان کے ناموں میں اور سنی میں مناسبت ہی گہری معنوی مناسبت ہے اسی طرح دائرہ فکر و نظر کو اگر اور وسیع کیجئے تو سمجھ میں آتا ہے کہ الہ اور الکر کی قسم کے ناموں میں بھی انکی سورتوں کے ساتھ خاصی مناسبت پائی جاتی ہے۔ اور پھر گزرتا ہے کہ خط منثانی میں الہ کی شکل گائے کے سر کے طرح ہوتی تھی نیز یہ حرف ان کے نزدیک "الواحد" پر ولایت کرتا تھا۔ قرآن مجید کو گہری نظر سے مطالعہ کرنے والے بخوبی جانتے ہیں کہ جن جن سورتوں کے نام کے شروع میں الہ آیا ہے۔ "ایمان باللہ" ان کے اعظم مطالب میں سے ہے۔ اس لئے ان ناموں کے متعلق بھی نہیں کہا جاسکتا کہ وہ اپنے اپنے معنی سے گمراہ بطن نہیں رکھتے ہیں۔

یہ چند مثالیں ہیں۔ اگر اسی طرح ہر حرف کے متعلق صحیح معنومات حاصل کی جاسکیں۔ تو امید ہے کہ تمام حروف مقطعات کی مناسبت واضح ہو سکتی ہے۔ لیکن اس میں پوری کامیابی صرف اللہ تعالیٰ کی ہدایت و رہنمائی ہی ممکن ہے۔ مگر یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ کسی چیز سے ناواقفیت اس کے عدم کو مستلزم نہیں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ایک چیز موجود ہو مگر ہم اس سے واقف نہ ہوں، پس تلاش جاری رہنی چاہئے اور خدا پر پورا بھروسہ رکھنا چاہئے۔ اللہ تعالیٰ شہکس میں مدد فرماتا ہے۔

لاہور میں الاصلاح کے ملنے کا پتہ
محمد عثمان نیوز ایجنٹ، کالج بک اسٹال لاہور

مَوْعِظَاتُ

خلوص

از جناب مولوی داؤد اکبر صاحب

مذہب، اسلام کوئی خیالی مذہب نہیں ہے۔ سراسر عمل اور یکسر جدوجہد ہے۔ اس کے نزدیک علم بے عمل کا ظہور ضروری ہے۔ اگر اس میں تخلف ہو تو ایسا علم ایک لفظ بے معنی ہے جس کی انکی نگاہ میں کوئی وقعت نہیں، یہودیوں کے دعوائے ایمان کو کیوں بے حقیقت کہا گیا؟ منافقین کے عقاید کو کیوں بے بنیاد قرار دیا گیا؟ اگر ان سوالات پر غور کیجئے تو آپ تسلیم کریں گے کہ ان کے علم و ایمان سے جیسے اعمال بطور نتیجہ کے ظہور میں آئے تھے اس کا کوئی اثر بھی ان کی عملی زندگی میں موجود نہ تھا بلکہ اس کے برعکس ان سے ایسی حرکتیں صادر ہوتی تھیں جو اہل ایمان کے لئے کسی طرح بھی جائز نہیں ہیں اس لئے قرآن پاک نے نہ صرف یہی کہا کہ تم ایمان میں کچے ہو بلکہ ان کو سرے سے مومنین کے زمرہ ہی سے خارج کر دیا (۸ - ۹۱ بقرہ)

ایک طرف تو مذہب میں عمل کو اس قدر اہمیت حاصل ہے کہ اس کے بغیر دعوائے ایمان سرب سے زیادہ نہیں۔ دوسری طرف میدان عمل میں اترنے سے پہلے ہر شخص سے اس کا ایک اور مطالبہ بھی نہایت شدت سے ہے جس کے بغیر انسان کے کسی عمل کی کوئی قیمت نہیں۔ یعنی خلوص۔ واقعہ یہ ہے کہ منہ سے کسی کی عقیدت و محبت کا دم بھرنا اور شے ہے اور اس کی محبت کے لئے دنیا کے تمام رشتوں اور ناتوں کو تھک کر کے بس اسی کا ہو رہنا اور چیز ہے۔ ایک سوا سرفریج، دوسرا حقیقت۔

خلوص تمام تعلیمات دین | قرآن مجید اور دیگر صحیفہ سماویہ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ خلوص مذہب کی اساس ہے | کی تمام تعلیمات کی جان ہے خواہ وہ تعلیمات کلیات دین سے متعلق ہوں یا عام عبادات و معاملات سے۔ اس کے بغیر نہ توحید، عقیدہ توحید ہے اور نہ معاشرت کا اعتقاد، اعتقاد ہے نہ روزہ و نماز کی کوئی حقیقت ہے۔ سورہ بقرہ میں ہے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللّٰهِ
وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ
يُخَادِعُونَ اللّٰهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا
وَمَا يَخْدَعُونَ اِلَّا اَنْفُسَهُمْ
وَمَا يَشْعُرُونَ (۹ - ۱۰ بقرہ)

اور لوگوں میں کچھ ایسے ہیں جو کہتے ہیں کہ ہم خدا
اور یوم آخر پر ایمان لائے حالانکہ وہ سچے مومن نہیں
وہ خدا کو اور مسلمانوں کو دھوکا دینا چاہتے ہیں حالانکہ
وہ اپنے آپ ہی کو دھوکا دیتے ہیں لیکن ان کو
خبر نہیں۔

ایک دوسرے تمام پر یوں نرگور ہے۔

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ
يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ
قَالُوا آمَنَّا بِفَوَاحِشِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنُ
قُلُوبُهُمْ (۱۱ - ۱۲ مائدہ)

اے رسول جو جنس زبان سے کہتے ہیں کہ ہم ایمان
لائے اور ان کے دل مومن نہیں ہیں، گھڑکی
راہ میں ان لوگوں کی بھاگ دوڑ تم کو غم میں
نہ ڈالے۔

نرگورہ بالا آیات سے صاف ظاہر ہے کہ چونکہ منافقین کا دعویٰ ایمان خلوص سے خالی تھا اس لئے
انہیں مومنین کے زمرہ سے یکقیم خارج کر دیا ہے۔

حضرت مسیحؑ نے بھی جب پوچھا گیا کہ اسے استاد شرع میں سب سے بڑا حکم کون ہے؟ تو اپنے فرمایا
”خداوند کو جو تیرے خدا ہے اپنے سامنے دل اور اپنی ساری روح اور اپنی ساری عقل سے پکار کر سب سے
پہلا اور سب سے بڑا حکم یہی ہے۔“ (متی - ۲۲)

حضرت مسیحؑ کے اس قول میں ایک بہت ہی گہری خفیت کی جانب ایک نکتہ لطیف اشارہ ہے وہ یہ کہ محبت الہی خلاصہ کتاب اور بنیاد شریعت ہے یا دوسرے لفظوں میں یوں سمجھئے کہ شریعت کا حشر یہی ہے۔ تمام عقائد و اعمال ہمیں سے اہلئے ہیں اور جملہ اخلاق و معاملات کا یہی مرکز ہے۔ مگر خدا کی محبت میں جلالت و وقار آہستہ آہستہ ہے جب تمام باطل اثرات کو باطل ٹاکرا انسان بس اسی ایک کاہور ہے، لفظ ساری کی قید اور تکرار میں یہی رمز ہے۔

خلوص سے بہت کی | مذہب اسلام میں ہر عمل جو خلق خدا کی فائدہ رسانی اور خدا کی خوشنودی کیلئے
روح رواں ہے | کیا جائے عبادت میں داخل ہے اور نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ و جہاد اس کے بڑے
بڑے ارکان ہیں۔ مگر ان میں سے ہر فریضہ کی ادائیگی کے لئے ضروری ہے کہ انسان کے دل میں خلوص
ہو۔ نہ از میں ریا و نمائش کی خواہش ہو اور نہ کسی طمع و خوف کا دباؤ۔ ورنہ اسکی تمام عبادت اکارت
ہو جائے گی

نماز میں خلوص شرط ہے | قرآن پاک میں بہت سی ایسی آیات ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز کیلئے
ضروری ہے کہ وہ ریا و نمائش سے پاک ہو۔

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الَّذِينَ هُمْ
يَرَاؤْنَ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ (مائدہ: ۲۴)

پس تباہی ہے ان نمازیوں کے لئے جو اپنی
نماز غافل ہیں وہ جو نمائش کرتے ہیں اور بچو
چیز بھی مانگتے نہیں دیتے۔

حضرت مسیحؑ نے بھی اس نماز کی جس میں ریا و نمائش کا شائبہ ہو نہایت سختی سے مذمت کی ہے
فرماتے ہیں۔

”اگرچہ تو دعا مانگے ریا کاروں کے مانند مت ہو کیونکہ وہ عبادت خانوں میں اور راستوں کے
کونوں پر کھڑے ہوئے دعا مانگنے کو درست رکھتے ہیں تاکہ لوگ انہیں دیکھیں۔ میں تم سے بچ کتنے ہوں“

وہ اپنا بدنہ پانچ لیکن جب تو دعا مانگے اپنی کوٹھڑی میں جا اور اپنا دروازہ بند کر کے اپنے باپ جو پوشیدگی

میں نہ دیکھ سکے (متی-۶)

زکوٰۃ میں بھی خلوص شرط ہے قرآن پاک اور دیگر صحائف میں بے شمار ایسی آیات مذکور ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ زکوٰۃ یا کوئی دوسری پیشکش اس وقت تک خدا کی بارگاہِ نیاز میں شرف قبولیت حاصل نہیں کر سکتی جب تک کہ اس میں پورا خلوص نہ ہو۔

وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ
اِبْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَشْيَا مِّنْ
أَنْفُسِهِمْ مِثْلَ جَنَّةٍ بَرْنُوَّةٍ
أَصَابَهَا وَابِلٌ فَاتَتْ أَكْطُهَا
ضِعْفَيْنِ فَإِنْ لَّمْ يُصِيبْهَا وَاِلٌ
فَطُلَّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (سورہ بقرہ ۲۶۷)

اور ان لوگوں کے کام کی مثال جو خدا کی رضا جوئی
اور اپنے نفس کی تہنیت کے لئے اپنا مال خرچ
کرتے ہیں ایسی ہے جیسے ایک باغِ بلندی پر
واقع ہے جس پر پانی نہ پڑا پس لایا اپنا پھل دو گن
اگر پانی نہ پڑا تو شبنم بھی اس کو کافی ہوئی اور
فطرتِ خداوندی کا تعلمون بصیر (دیکھو) خدا تمھارے اعمال سے خوب واقف ہے۔

فرمایا "اِبْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ" خدا کی رضا جوئی کے لئے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو لوگ

خدا کی راہ میں تھوڑا بہت خلوص نیت کے ساتھ خرچ کرتے ہیں انہی لوگوں کا انفاق قبول ہوگا اور جو
لوگ اس مقصد سے غافل ہوں گے اگر وہ ہفت اقلیم کی سلطنت بھی خدا کی راہ میں لٹا دیں تو اس کا
کوئی اجر نہیں ہے۔

ایک دوسری جگہ یوں مذکور ہے۔

وَمَا لَاحِدٍ عِنْدَكَ مِّنْ نِّعْمَةٍ
تُخْرِي إِلَّا اِبْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ
الْأَعْلَى وَتَذَرُوهَا يَرْضَى

اور اس پر کسی کا احسان نہیں کہ اس کا بدلہ دینا
جو شخص اپنے برتر پروردگار کی خوشنودی کے لئے
اور صلہ وہ نال ہو جائے گا۔

ایک دوسرے مقام پر یوں ہے۔

إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ (۲۰۰) خدا تو تقویٰ والوں ہی کی پیشکش قبول فرماتا ہے

اس آیت میں تصریح ہے کہ خدا کی بارگاہ بے نیاز میں اسی کی پیشکش شرف قبولیت حاصل کر سکتی ہے جو خلوص کا ہدیہ لیکر آتے ہیں ریاکاروں اور شہرت پسندوں کے تذراؤں کی اس کے دربار میں کوئی قیمت نہیں ہے۔

اسی حقیقت کو حضرت مسیحؑ نے بھی بیان فرمایا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

”خبردار ہو کہ تم اپنے نیک کاموں کو لوگوں کے سامنے دکھانے کے لئے نہ کرو نہیں تو تمہارے

باپ جو آسمان پر ہے اجر نہ ملے گا، اس لئے جب کہ تو خیرات کرے اپنے سامنے تو یہی ست بجائے گا

عبادت خانوں اور راستوں میں کرتے ہیں تاکہ لوگ ان کی تعریف کریں تم سے بچکتوں کہ

وہ اپنا اجر پائے جب تو خیرات کرے تو چاہے کہ تیرا بیاں اٹھ نہ جائے تو تیرا دایاں ہاتھ کرتا ہے تاکہ

تیری خیرات پوشیدہ رہے اور تیرا باپ جو پوشیدگی میں دیکھتا ہے ظاہر نہیں تجھے بددست۔ (متی باب ۶)

روزہ میں بھی خلوص شرط ہے | قرآن مجید میں غور و فکر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ روزہ کا اصلی مقصد

حصول تقویٰ ہے اس لحاظ سے روزہ میں سب سے مقدم شے خلوص ہی کو ہونا چاہئے کیونکہ بغیر اس کے

روزہ سے تقویٰ کا حصول ناممکن ہے۔ سورہ بقرہ میں فرمایا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ اسْتِيعَاذَةُ يَوْمَ تَصِيَّاهُمْ لِكُلِّ عَلَيْكَ كِتَابٌ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (۱۸۳) بقرہ

ایسے مسلمان! تم پر روزہ فرض کیا گیا ہے جیسے

ان لوگوں پر فرض کیا گیا جو تم سے پہلے گذرے

پچھلے ہیں تاکہ تم متقی ہو جاؤ۔

حضرت مسیحؑ نے بھی روزہ میں خلوص نیت کو ضروری شرط قرار دیا ہے۔ فرمایا ہے

”جب تم روزہ رکھو ریاکاروں کی مانند اپنا چہرہ اور اس نہ بناؤ کیونکہ وہ اپنا متہ بگاڑتے ہیں کہ

لوگوں کے نزدیک روزہ دار ظاہر ہوں میں تم سے پہنچتا ہوں کہ وہ اپنا بدلہ پاچے، پر جب تم روزہ رکھے اپنے سر پہننا کیلئے اور نہ دھو تا کہ تو آدمی پر نہیں بلکہ اپنے باپ پر جو پوشیدہ ہے۔ روزہ دار ظاہر اور تیرا باپ پوشیدگی میں دیکھتا ہے، انکارا تجھے بدلہ دے۔ (متی - باب ۶)

ج میں بھی یہ عمل ملحوظ ہونی چاہئے | حج اسلام کا ایک بہت بڑا رکن ہے اور تمام ارکان کی طرح اس کی مقبولیت کے لئے بھی قرآن مجید اور احادیث میں خلوص کی شرط لگائی گئی ہے۔ بغیر اس کے عظیم شان عبادت بالکل رانگاں ہے۔ سورہ بقرہ میں فرمایا ہے۔

..... مَنِ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ لوگوں میں کچھ لوگ ایسے ہیں جو کہتے
رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَنَا فِي الْآخِرَةِ
مِنْ خَلَائِقٍ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ اور ان کے لئے آخرت میں کوئی حصہ نہیں اور کچھ
رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي
الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ
النَّارِ اُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا
وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ (سورہ بقرہ ۲۰۰-۲۰۱)

اس دعا کے اوپر کے حصہ میں ان لوگوں کی ترجمانی ہے جن کی تمام طلب و جستجو صرف دنیا کیلئے ہے۔ آخرت کی زندگی کی نہ انہیں خبر ہے اور نہ اس کے لئے کوئی غلش اور بچپنی۔ وہ حج کے لئے بھی سفر کرتے ہیں تو ان کے پیش نظر صرف ان کے دنیاوی اغراض و مقاصد ہوتے ہیں اور انہی کے لئے خدا سے دعائیں کرتے ہیں۔

جہاد میں بھی خلوص کی شرط ہے | قرآن پاک میں جہاں جہاد پر زور دیا گیا ہے، ”انتر مقامات میں فی سبیل اللہ“ کی قید لگائی گئی ہے اس کا مطلب یہی ہے کہ یہ کام محض اللہ کی راہ میں ہونا چاہئے۔ طلبِ ثبات، تمنّے، شتر

اور عشق ناموسی میں نہیں ہونا چاہئے ورنہ تمام عمل باطل ہو جائے گا۔

مسلم کی ایک حدیث میں، اس حقیقت کی پوری تصویر کھینچ دی گئی ہے۔

قیامت کے دن سب سے پہلے شہید کا معاملہ عدالت الہیہ میں پیش ہوگا۔ پس خدا تعالیٰ اپنی نیت پہنچنے لگے گا پس وہ انہیں پہچان لے گا تو خدا فرمائے گا کہ تو نے کون سا کام کیا ہے تو بندہ کہے گا بارگاہ تیری راہ میں میرا کیا تک کہ درجہ شہادت تک پہنچ گیا تو خدا فرمائے گا تو جھوٹا ہے تو حق اس لئے لڑا کہ جاں باز کہا جائے سو یہ مقصد تو حاصل ہو گیا پھر حکم ہوگا کہ ات گیت کہ جہنم میں ڈال دیا جائے۔ (مسلم جلد ۲ ص ۲۳۴)

”مسلم“ پٹنہ کا انقلابی دُر

مَدَنی مَسْکُونِ: سید محمد ظفر ندوی۔ مَدَنی مَسْکُونِ: مولانا عبدالباقی بی ایچ جی مولانا جمیل خوشی ایم ایچ مولانا سید محمد الدین ندوی۔ ہفتہ میں دُبا پانی کی قوت کے تحت صفحہ پرتلے ہوئے لٹائے چند دُپیشش ابی سڑ پکڑے سارے ہی عصر فی جرتین پیسے۔ پانچ لے کی مستقل زندگی کے بعد مسلم کا دُرجہ شروع ہو گیا جو مسلم کا اذوقہ ریسٹونک کسی بہتر تہذیب کے صدوی ہوئی محسن کا ماضی ہو سکتا ہے یہی وجہ ہے کہ مسلم ”گواگوں“ دُپیشیوں اور ادنیٰ شاہکاروں کا بہترین موقع سمجھا جا رہا ہے۔ ہم تین مقالوں ضروری شدت اور نو بہ نو خبروں کے علاوہ بیسٹ فرڈ ٹیلیس، عالم اسلام، مسلمات و کشتافات وغیرہ کے نقل عنوانات کا نمونہ لگے ہیں۔ علاوہ ازیں ”ایم نظام“ کے جدید نمونے کا تحت سہی دنیا کی تازہ ترین سیاسی پرنے اسلوب بیان میں روشنی ڈالی جاتی ہے۔ یہ ”مسلم“ کی ایک تیز رفتاری خصوصیت عنوان ”علم و ادب“ کوئی خشک موضوع نہیں بلکہ علم و ادب کی زندگی کا پیغام ہے اور یہ جو دین دینی زندگی کی رُت ہو سکتا ہے ”چپے کی باتوں“ میں بانگوڑے میں بند کر لیں کوئی بھی جاتی ہے۔ تعلیمات کے مزاج کا علم میں دل بہانے کا کافی ذخیرہ موجود رہتا ہے۔

اگر آپ نے مضامین، نیا طرز بیان اور نئی باتوں سے بہرہ ہونا چاہتے ہیں تو آج ہی ”مسلم“ کے خریدار بن جائیے۔

ملنے کا پتہ :- ”نیچر اخبار“ ”مسلم“ بالگی پور (پٹنہ)

ایمانی عہد نامہ اور عہد شکنی کی نظر میں

از جناب حافظ عبدالاحد مٹا صلاحي

انسانی اخلاقیات کے باب میں ایمانی عہد کو وہی اہمیت اسلام میں حاصل ہے جو اہمیت عہد کے اندر روح کو حاصل ہے چنانچہ اسلام نے ایمانی عہد کو انسانیت کا اہل جمال اور مجد و شرف کا نشان ٹھہرایا ہے اور جنگ و صلح، دشمنی اور دوستی دونوں حالتوں میں وفا و عہد کی تاکید کی ہے، قرآن پاک میں اس مضمون کی آیات بکثرت ہیں جن میں سے کچھ یہاں پیش کی جاتی ہیں، جن سے اندازہ ہو سکے گا کہ اس باب میں اسلام کا حکم کیا ہے۔

وَ اَوْفُوا بِالْعَهْدِ اِنَّ الْعَهْدَ
كَانَ مَسْئُولًا

عہد پورا کرو کیونکہ عہد کے بارے میں باز
پرس ہوگی،

فَاَقِمُوا لِلّٰهِ عَهْدَ هُمْ اِلٰى
مَدَّ يَتِهِمْ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِيْنَ

ان سے پورا کرو ان کا عہد ان کے عہد
تک بیشک اللہ کو پسند میں اصیاط والے

وَمَنْ اَوْفَىٰ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهٖ
اللّٰهُ فَسَيُؤْتِيْهِ اَجْرًا عَظِيْمًا

اور جو کوئی پورا کرے اس چیز کو جس پر
اقرار کیا اللہ سے تو وہ اس کو دیگا بڑا

بہت بڑا۔

(سورہ ۱۰۴ - آیت ۱۰)

وَ اَوْفُوا بِعَهْدِ اللّٰهِ اِذَا عَاٰهَدْتُمْ
وَلَا تَنْقُضُوْا اِيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا

اللہ کے عہد کو پورا کرو جب تم کسی سے
محاذرہ کرو اور اپنی قسموں کو مضبوط کرنے

وَقَدْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِقَاءَ
إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ وَلَا
تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزَاهَا
مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكََا تَتَّخِذُونَ
أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ
أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ

(سورہ ۱۶-آیت ۹۱-۹۲)

الَّذِينَ يُوفُونَ بَعْدَ اللَّهِ
وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ وَالَّذِينَ
يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِمْ أَنْ
يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ
... أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَقَبَىٰ

الدَّارِ ۱ سورہ ۱۳ آیت ۲۲
وَالْمُوفُونَ بَعْدَ هَذَا
وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ
وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَٰئِكَ
الَّذِينَ صَدَقُوا أُولَٰئِكَ هُمُ
الْمُتَّقُونَ ۲ سورہ ۲-آیت ۱۷۴

بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقَىٰ

اور اللہ کو ان پر ضمان کرنے کے بعد نہ ٹوڑو
جو کچھ تم کرتے ہو اللہ کو اس کا حال یقین
معلوم ہو تم اس عورت کی طرح نہ بن جاؤ
جس نے اپنا ہی کاٹا ہونا کا محنت سوکات
کے بعد ٹکڑے ٹکڑے کر دیا تم اپنی قسموں کو
باہم دغا کے طور پر استعمال کرتے ہو کہ
کہیں ایک قوم دوسری قوم سے بڑھ جائے
جو لوگ اللہ کے عہد کو پورا کرتے ہیں اور
عہد و پیمان نہیں توڑتے اور اللہ نے
جس شے کو جوڑنے کا حکم دیا ہے اسے
جوڑے رکھتے ہیں انہیں لوگوں کیلئے
آخرت کا گھر ہے۔

وہ لوگ جو عہد کرنے کے بعد اسے پورا
کرتے ہیں اور وہ جو سختی و تکلیف اور
لڑائی کی مصیبت میں ثابت قدم رہتے
ہیں یہی لوگ ہیں سچے اور یہی لوگ
پرہیزگار ہیں۔

ہاں جو کوئی پورا کرے اپنا قرار اور وہ

فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ
الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ
وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ
كَخَلَقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ
يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ
يَوْمََ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ
عَذَابٌ عَظِيمٌ (سورہ ۳-آیت ۷۷، ۷۸)

پہیزگار ہے تو اللہ کو محبت ہی پہیزگاروں
سے۔ جو لوگ تمہاری قیمت پر عہد کو بیچ دیتے
ہیں ان کا کچھ حصہ آخرت میں نہیں ہوگا
ان سے بات کریگا اور نہ قیامت کے دن
ان کی طرف نگاہ کرے گا اور نہ انکو پاکیزگی
بخشے گا ان کے لئے دردناک عذاب
ہے۔

وَلَا أَقْلَتُمْ فَأَعِدُّوا أُولَٰئِكَ
ذَاقُوا وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا
ذَٰلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ
تَتَذَكَّرُونَ (سورہ ۶-آیت ۱۵۲)

اور جب بات کو توفیق کہو اگرچہ وہ شخص
جس کے خلاف کہہ رہے ہو اپنا قریب ہی ہو
اور اللہ کا عہد پورا کرو تم کو اس حکم کر دیا،
تاکہ تم نصیحت پکڑو۔

آیات مذکورہ بالا میں بتلایا گیا ہے کہ اسلامی اخلاقیات کی بنیادی چیزوں میں سے وفاء عہد ایک
نہایت اہم چیز ہے انسان کے گرد پیش کے حالات کتنے ہی ناسازگار اور مخفی ہوں گے پنے عہد پر
قیام رہنا چاہئے کسی حالت اور کسی شکل میں بدعہدی نہیں کرنی چاہئے۔ بدعہدی تقویٰ اور پاکیزگی
نفس کے خلاف ہے۔ خدا کے نزدیک یہ عمل نہایت مبغوض ہے اور اس کا انجام حد درجہ ہلاکت خیز ہو۔
انسان کو بدعہدی سے کتنا ہی غظیم فائدہ پہنچنے کی امید ہو اور ایفائے عہد سے کتنا ہی نقصان کا خطرہ ہو،
اس کو چاہئے کہ وفاء عہد کرے کیونکہ بدعہدی سے جو نفع حاصل ہوگا اس سے اس نقصان کی تلافی
نہیں ہو سکتی جو انسان کے اخلاق اور روح کو اس سے پہنچتا ہے اور ایفائے عہد سے بظاہر جو نقصان
ہوگا اس سے انسان کے وہ اخلاقی اور روحانی فوائد کسی طرح کم نہیں ہو سکتے جو ایفائے عہد کے لازمی

نتائج ہیں۔ انسان کیسے لازم ہے کہ وہ اپنی انفرادی اور اجتماعی دونوں حیثیتوں میں عہد و پیمان پر قائم رہے تاکہ اس کی زندگی پاکیزگی کی زندگی ہو۔

آنحضرت صلعم نے اس باب میں جو کچھ فرمایا ہے اس کی اہمیت کا اندازہ ذیل کی حدیث کا الفاظ سے ہوگا۔

لَا دِينَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ۔ جس کے اندر وفا و عہد نہیں اس کے

(رواہ ابن حنبل فی المسند) اندر دین نہیں۔

گویا ایفائے عہد پر دین کی بنیاد استوار ہے ایک مسلم کی زندگی اسی وقت تک اسلامی زندگی ہے جب تک وہ عہد پر قائم ہے

اس تعلیم کی عملی مثال | قرآنی آیات و حدیث کی روشنی میں ایفائے عہد کی اہمیت یہ ہے۔ اب یہ دیکھئے عملی زندگی میں اس تعلیم کو کہاں تک اختیار کیا گیا اور اسے کتنی اہمیت دی گئی۔ ذیل کو واقعات سے اس کی تصدیق ہوگی۔

صلح حدیبیہ میں جن شرائط کے ماتحت کفار قریش سے مصالحت طے پائی تھی ان میں سے ایک شرط یہ بھی تھی کہ مکہ سے کوئی آدمی مسلمانوں کے پاس بھاگ کر جائے گا تو مسلمان اسے واپس کر دینگے اور مسلمانوں کا کوئی آدمی کہ جائے گا تو کفار اسے واپس نہیں کریں گے۔ یہ معاہدہ عقبند ہو رہا تھا کہ ابو جندل ابن ہبیل جو کفار مکہ کے قیدی تھے کسی طرح ان کی قید سے چھوٹ کر لشکر اسلام میں آگئے پاؤں میں بیڑیاں پڑی ہیں، جسم پر زخموں کے نشانات ہیں، چہرے پر شدتِ آلام کے آثار نمودار ہیں۔ سرور کونینؐ سے آکر فریاد کرتے ہیں، خدا را اس مصیبت سے مجھے بچا دلائیے، جاں نثاران اسلام ان کی یہ حالت دیکھ کر بے قرار ہو گئے۔ چودہ سو تلواریں شہنشاہ کونین کے اک اشارہ کی منتظر تھیں اور ان کی ملی اخوت اپنے ایک مسلمان بھائی کے چھڑانے

کے لئے یحییٰ تھی مگر چونکہ شرائط صلح طے پا چکی تھیں، عبدناہ لکھا جا رہا تھا، اس لئے پیغمبر خداؐ نے حضرت ابو جندل کو چھڑانے سے انکار فرمایا، حضور کے الفاظ یہ ہیں

یا ابا جندل اصبر واحتسب

ابو جندل صبر کر اللہ تعالیٰ تیرے لئے رہائی

فانا لا نعذر وان اللہ جاعل

کی کوئی صورت پیدا کرے گا

فرجنا وحجرجنا (فتح الباری باب الترفی بھا)

جنگ بدر میں کفار کی جمعیت مسلمانوں سے رگنی تھی۔ مسلمانوں کو اپنی تعداد بڑھانے کیلئے ایک آدمی بھی بڑی قیمتی چیز ہو سکتا تھا، خذیفہ بن ایمان اور ان کے والد حیل ابن جابر اسلامی فوج کی طرف روانہ ہوئے۔ راستہ میں کفار نے ان کو روک دیا اور کہا تم لوگ محمدؐ کی اعانت کیلئے جا رہے ہو، انھوں نے کہا نہیں، بلکہ یہ کہ ارادہ سے جا رہے ہیں اس پر کفار نے ان سے یہ عہد لیکر چھوڑ دیا کہ وہ جنگ میں شریک نہ ہوں گے۔ یہ لوگ کفار کی گرفت سے چھوٹ کر میدان بدر میں آئے اور آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ واقعہ دہرایا آپ نے سنا فرمایا تم لوگ مدینہ چلے جاؤ ہم عہد کو پورا کریں گے اور ان کے مقابلہ میں اللہ تعالیٰ سے مدد و نصرت مانگیں گے (مسلم شریف)

صلح حدیبیہ کے بعد آپ مدینہ تشریف لائے۔ تو ابو بصیر ایک صحابی کفار کہہ کی قید سے کسی طرح نکلی آپؐ پاس حاضر ہوئے اور ان کے پیچھے پیچھے کفار کے بھی ڈاؤمی مدینہ پہنچے ان لوگوں نے دربار رسالت میں حاضر ہو کر ابو بصیر کی واپسی کا مطالبہ کیا رسول اللہؐ صلعم کو معلوم تھا کہ مکہ میں مسلمانوں کے ساتھ کشاکش ظالمانہ ہوتا ہوتا ہے اور خصوصاً بھاگ کر واپس جانے والے قیدی کے ساتھ کیا برتاؤ ہوگا، مگر پاس عہد ان سب پر مقدم تھا آپ نے ان مظلوم مسلمان کو دشمنان اسلام کے سپرد کر دیا لیکن نقص عہد گوارا نہ کیا (فتح الباری باب الشروط فی الجہاد)

جنگ یرموک کے موقع پر قیصر روم کی فوج لاکھوں کی تعداد میں مسلمانوں کے مقابلہ کیلئے

مجھ بھرتی ہے شام اور صبح سے مسلمانوں کو نکال دینے اور ان کی قوت کو کچل دینے پر تلی ہوئی ہے اس وقت مسلمانوں کو اپنی قوت کے تحفظ کیلئے پیسہ پیسہ کی ضرورت ہے مگر اس کے باوجود وہ محض کے باشندوں کو جمع کرتے ہیں اور جو رقم بطور خراج ان سے وصول کی تھی اسے یہ کہہ کر واپس کر دیتے ہیں کہ اب ہم تمہاری حفاظت نہیں کر سکتے اس لئے یہ رقم واپس ہے۔ مسلمانوں کیلئے کتنی کٹھن گھڑی ہے ایک دم ایک دینار سے زیادہ قیمت رکھتا ہے مگر چونکہ خلافت عہد تھا اسلئے کوڑی کوڑی واپس کر دی۔ یہ اور اس طرح کے بہت سے واقعات ہیں لیکن یہاں واقعات کا استقصاء مقصود نہیں ہو اسلئے اتنے ہی پر اکتفا کرتے ہیں۔

تہذیبِ یسویہ اور عہد کی محبت | آج جدید تہذیب کی بڑی دھوم ہے اس کا کوئی گوشہ اچھا پورا اور اخلاقی ملندیوں سے خالی نہیں سمجھا جاتا بلکہ ساری اچھائیوں کی مالک تہذیب تو میں ہی سمجھی جاتی ہیں مگر ایسا عہد جو اخلاق انسانی کا روشن ترین باب ہے ان کے یہاں کیر سادہ ہو۔ وفا، عہد کی جو قدر و قیمت جو اس کی تفسیر ہوئی یا زور ہم شہنشاہ فرانس کا یہ مقولہ ہے۔

”جو شخص غدا فریب سے کام نہیں لیتا وہ حکومت نہیں کر سکتا، سیاسیات میں

اصل چیز کامیابی ہے اور اس کامیابی کیلئے ہر قسم کے ذرائع استعمال کئے جاسکتے ہیں“

(تاریخِ یورپ صفحہ ۴۴۴)

تہذیبِ دنیا میں اس کے علاوہ ایک ایسے نظریہ اور اصول پر عمل ہو رہا ہے جو اس سے بھی زیادہ عہد و پیمان کو بے وقعت بنا دیتا ہے۔

”جسے طاقت ہے وہ حاصل کرنے کا حق دار ہے اور قبضہ اسی کا ہے جسے قبضہ پر

قدرت ہے“ (تاریخِ یورپ صفحہ ۷۱۳)

”تنازع البقا کے محکم پر اگر تمام مہاجرات کی باندی ختم ہو جاتی ہو جو بڑی بڑی

سلطنتوں میں طے پا چکے ہوتے ہیں“ (تاریخ یورپ جدید صفحہ ۶۸۰)
یہ نظریہ محض نظریہ اور اصول تک محدود نہیں اس پر جس شدت سے عمل ہوتا ہے اس کا
استقصا ناممکن ہے تاریخ تہذیب جدید برآمدی کے واقعات سے بھری پڑی ہے یہاں ایک کھردرا
تاریخ یورپ جدید سے مثلاً نقل کرتے ہیں تاکہ ناظرین کو صحیح اندازہ ہو سکے کہ نظریہ اور عمل میں کتنا
کامل اتحاد ہے۔

”و انما اور محالفہ مقدسہ کے عہد ناجبات سلاطین کی باہمی رقیبانہ کشش کے
خلاف برسر کار لائے گئے تھے۔ اصول قومیت نے ان عہد ناجبات کو درہم برہم کر
رقابت بین الاقوامی کو جگہ دیدی“

۱۸۸۳ء میں اٹریا، جرمنی، اور آسٹری کے درمیان اتحاد ثلاثہ کے نام سے ایک عہد
ہوا تھا جس کے مقاصد میں سے یہ تھا کہ اگر حلیفوں میں سے کسی ایک پر دوش حملہ کیا تو اس
میں سے ہر ایک متفقہ طور پر اس کا تدارک کریگا۔ مگر جرمنی نے اس معاہدہ کے خلاف روس
سے غیر جانبدار رہنے کا ایک خفیہ معاہدہ کر لیا اور محالفہ ثلاثہ کو پس پشت ڈال دیا ^{۱۹۱۵ء}
میں اطالیہ نے اسٹریا کے خلاف اعلان جنگ کر دیا حالانکہ اس کا یہ اعلان معاہدہ
۱۸۸۳ء کے بالکل خلاف تھا۔

شاہ انگلستان اور لوئی چہارم کے درمیان ایک خفیہ معاہدہ ہوا تھا جو معاہدہ
(Entente) کے نام سے مشہور ہے، شاہ انگلستان نے بوقت ضرورت لوئی چہارم
کی مدد کرنے کا وعدہ کیا تھا اسلئے ۱۹۱۴ء میں جب فرانس اور ہالینڈ میں جنگ چھڑ گئی تو
ہالینڈ تنہا رہ گیا بالآخر انگلستان کے لوگوں نے اپنے بادشاہ کو اس وعدے کے
خلاف طرز عمل اختیار کرنے پر مجبور کیا جو اس نے لوئی چہارم سے کیا تھا انگلستان ہالینڈ

پر ہمارے کرنے سے تو بزدل ہوا اور کچھ دنوں کے بعد اس کی تائید میں اٹل فرانس پر حملہ کر بیٹھا۔
 یہ نظمیت اور واقعات جو ہم نے پیش کئے ہیں مہذب قوموں سے اجتماعی اخلاق کی بنیاد اور ان کے
 قومی اخلاق کا آئینہ ہیں تاہم شخصی اور انفرادی حیثیت سے ان کے نزدیک بھی یہ شرمناک اور قابض نفرت
 ہے مگر یہ تو ایک اندھیر ہے اور تہذیب کی ناقابل تلافی خامکاری ہے کہ جو کام شخصی اور انفرادی حیثیت سے
 قابل نفرت اور شرمناک ہو وہی کام اجتماعی اور قومی حیثیت سے بے تکلف جائز ہو اس کے کروز میں
 کسی قسم کا عیب نہ سمجھا جائے آج بھی یہی ہو رہا ہے۔ مدرین سلطنت اور رہبران قوم اپنی شخصی زندگی
 میں کتنا ہی محاسن اخلاق کا مجموعہ ہوں مگر اپنی سلطنتوں کے مصالح اور مفاد اور اپنی قوم کی سود و
 بہود کیلئے جھوٹ بولنا، وعدہ خلافیاں کرنا، ایمان و ضمیر کے خلاف کام کرنا بالکل جائز سمجھتے ہیں
 اور بے تکلف اسکے مرتکب ہوتے ہیں گویا یہ کوئی اخلاقی جرم نہیں ہو بلکہ تدبیر و سیاست میں سب سے
 زیادہ دور اندیش اور مدبر وہی سمجھا جاتا ہے جو عہد شکنی میں سب سے زیادہ مبہاک ہو لیکن اسلام
 اس معاملہ میں شخص، جماعت، راعی، رعایا، قوم اور قبیلہ یکساں اور بیگانہ کسی میں کوئی امتیاز نہیں
 قائم کرتا، نفقہ خیز اور بد عہدی کو کسی حال میں کسی مقصد کے لئے جائز نہیں قرار دیتا۔

اجتماعی عہد و میثاق کا دائرہ اثر | شخصی عہد و میثاق کا اخلاقی تمدن کی تعمیر میں ایک خاص حصہ ہے
 مگر اس کا دائرہ محدود ہے اسلئے اسکے اثرات و نتائج بھی محدود ہوں گے لیکن قومی اور اجتماعی عہد
 و میثاق کا حال اس سے بالکل مختلف ہو اس کی فطرت میں ایک عالمگیر اخلاقی تہذیب و تمدن کی
 قوت تعمیر نہاں ہے کیونکہ اسکے ذریعہ مختلف اقوام اور مختلف ممالک کو بہترین دوستانہ فضا میں
 ایک دوسرے کے تہذیب و تمدن اور قومی خصوصیات کے مطابق کرنے کا پورا موقع ملتا ہے اور
 بخوبی کے ساتھ ساری ذہنی اور دماغی قوتیں تعمیر میں لگادی جاسکتی ہیں۔ اجتماعی عہد و میثاق کا اثر
 صرف ایک جماعت اور ایک ملک ہی پر نہیں پڑتا اس کا اثر ایک قوم و ملک سے گذر کر دوسری قوم

اور ملک پر پڑتا ہے۔ شخص واحد نے عہد و میثاق کیا ہے اس کا اثر شخصی زندگی کے دائرہ کے اندر محدود ہوگا، ایک شخص نے کیا ہے اس کا اثر زیادہ سے زیادہ دو ایک شخصوں تک وسیع ہوگا مگر یہی عہد پیمانہ ایک قوم اور ملک درمیان ہے تو اس کا اثر لازماً پورے ملک اور قوم پر پڑے گا، ایسا عہد کی حالت میں المینان و سکون، دوستی اور دشمنی کی فضا پیدا ہوگی اور اس کے برعکس بد عہد کی حالت میں اضطراب، بھینچنی اور عداوت کی فضا۔

اسلام کا بلند نقطہ نظر | اسلام چونکہ اپنے پیروؤں کے اندر ایک عالمگیر صداقت اور راست بازی کی روں پیدا کرنی چاہتا ہے اس نے اس نکتہ کو پیش نظر رکھ کر ہر قسم کی بد عہد کی قطعی ممانعت کر دی اور شخصی و اجتماعی دونوں صورتوں میں ایسا عہد کو لازم قرار دیا اور اس جہان مذہبیت کی جڑ اکھاڑ کر پھینک دی جس سے قومی اور اجتماعی عہد و پیمان کی روح پامال اور طبیعت من و سکون کی فضا مدمر ہو رہی تھی جو تمدن کی جان ہے مگر تہذیب جدید کی رسائی اس حقیقت تک نہیں پہنچی اور ابھی نہیں سکتی تھی۔ اس کا مقصد اک محدود نقطہ نظر کی تعمیر ہے بخلاف اسکے اسلام کا مقصد غیر محدود اور عالمگیر انسانیت کے نقطہ نظر کی تعمیر ہے، پہلا مقصد محدود اور غیر وسیع ہے دوسرا عالمگیر وسیع اور بلند تر یہی سبب ہے کہ وفا عہد کے باب میں تہذیب کا قدم شخصی حد و تک پہنچ کر رک گیا اور اس وسیع حقیقت تک نہیں پہنچ سکا جہاں اسلام کا قدم پہنچا۔

خطبات اس کی نیا ایدین

خطبات اس کا مجموعہ جو سیرت نبوی کے تمام مباحث کا بخور ہے، اور جو ہر طبقہ کے مسلمانوں میں یکساں ذوق و شوق سے پڑھا جاتا ہے، اس کا تیسرا نیا ایدین مصنف کی نظر ثانی کے بعد چھپ کر تیار ہے۔

طلبہ کے مذاق کو دیکھ کر اس کا قطع ۲۲۱۸ یعنی چوٹی رکھی گئی، لکھائی چھپائی کاغذ بہتر بنی، صفحہ قیمت ہر صنف جسے دو اضعاف غلط گڑھا،

اکتیا

غزل

از جناب مرزا احسان احمد مینا وکیل عظیم گدڑ

کیب ہو اس شاہد پنہاں کی تنہا جھکو
نظر آتا نہیں جب اپنا ہوا بلوا جھکو
شورش عشق میں اس کی نہیں پڑھکو
حال کیا ہے مرا، کیا کہتی ہے دنیا جھکو
یوں ہی رکھنا تھا جو محروم تھا شاہ جھکو
کر دیا کس نے پھپھر دیا تنہا جھکو
ہوں میں دیوانہ، مگر جوش یہ اتنا جھکو
دورے دورے میں نظر آتی ہے دنیا جھکو
جذبہ ذوق طلب کی ہے مستی کیا کم
لاکھ لاکھ کوئی محروم تھا - شاہ جھکو
اد یہی کچھ ہے مری شورش دل کا عالم
غم بھی آتا ہے نظر کیست سسرا پا جھکو
لذت زیت ہے وابستہ بے تابی دل
پیر غم جبرہ ہو کس نے شکو اٹھکو
مست برتنماں میں ابھرتا ہی راگوں پر
موج طوفان حوادث نے ڈلو یا جھکو
نفسہ کا می ہی میں ہے عشق کا کل راز سرور
دے نہ اے ذوق ہوس دوتا ہے جھکو
لاکھ ساہاں تہیت جوفس میں لیکن
بھول سکتی نہیں آواز می صبر اٹھکو

نہ تصور ہو کسی کا نہ تمنا ہو نہ یاس

تخو دی چھوڑ دے یوں بھی کہی تنہا جھکو

تقریباً تبصرہ

فکرو نشاط :- جوش ملیح آبادی۔ شکایتہ مکتبہ جامعہ ہلی، انصاف ۱۱، قیمت ۲۰

یہ کتاب عرصے سے سامنے ہی رہ چکی ہوئی ہے۔ جلد نہایت خوبصورت، کتابت و تباست، قیمت دیدہ و زیب کا نہ نہایت عمدہ اور کلام جوش ملیح آبادی کا۔ ان میں سے ہر چیز نے بار بار نگاہ کو دعوت بخود کی کہ یہ کتاب کی مثالیں اور اصلاح کے خشک طالب علمانہاں نہایت کبھی اتنی فرصت ہی نہیں دیتے کہ گھڑی دو گھڑی ان پیروں کو بھی بہانہ آج بہت نونگہ بدستہ اسکا اٹھایا کر دینی کی کسی طرح بھرنہیں۔ بنانا تو زیب تقریباً تبصرہ کی حقدار یہی کتاب جو ایسی کتاب میں اگر کتاب کی قدر دینی کا صحیح حق اور نہ ہو سکے تو کارکنان مکتبہ جامعہ کی کربم انصاف سے امیدوار ہیں کہ معاف کر دیں گے۔

جوش صاحب کی شاعری کی خصوصیت ہم کو نہایت پسند ہو کہ وہ ان کے دل نے واردات و مائتات کی نیچو ترجمان ہوا، ان کی طبیعت، ور عمر کے ساتھ ساتھ جلتی ہے، وہ ان شاعروں میں نہیں ہیں جو خود تو بوڑھے ہوں مگر ان کی شاعری جوان ہو یا خود جوان ہوں مگر ان کی شاعری کے چہرہ پر چھریاں پڑ گئی ہوں، جوش کے چہرہ پر کبھی اس قسم کی بناوٹی شکن نظر نہیں آتی۔ ایک سچے شاعر کی طرح (حالا کہ شاعر اکثر چھوٹے ہوتے ہیں) ان کے دل پر جو کیفیت طاری ہوئی، موزوں لفظوں کے قالب میں ڈھل گئیں۔ وہ یہ نہیں دیکھتے کہ سوسائٹی پر، اخلاق پر مذہب پر دنیا کی روایات پر ان کا کیا اثر پڑے گا۔ جوش اپنے دل کے ترجمان ہیں، دوسروں کے دل کے ترجمان نہیں ہیں۔ ان شعر کہتے ہیں، سوسائٹی خفا ہوتی ہے خفا ہو جائے، نظام اخلاق درہم برہم ہوتا ہے درہم برہم ہو جائے۔

پریشان لعل کرتے ہیں انھیں عطلیٰ خوشی ہو

بکھرتا ہو اگر شیرازہ غم لم بکھر جائے

جوش صاحب کے کلام کے تین مجموعے ہماری نظر سے گزرے ہیں، ایک بہت عمدہ ہوا اور وہی غالبان کا

پہلا مجموعہ ہو، دوسرا سرسری طور پر، ایک دوست کے ہاتھ میں دیکھا تھا، اور وہ اپنی شایات کا مجموعہ تھا اور تیسرا جو اس وقت پیش نظر ہے۔ ان تینوں میں سے چند ہی چند نظمیں ہم نے پڑھی ہیں، لیکن ہم اعتراض کریں گے کہ جو ش قدم بعد ہم اپنی طبیعت اور عمر کے ساتھ چلتے ہیں۔ چنانچہ جو ثقات اس سے پہلے جو ش صاحب کی سرستیاں دیکھ کر بہت بدھنا ہوئے ہوں گے وہ ان مجموعہ کو دیکھ کر نہایت حیرت کریں گے کہ اشعار کے محسوسات کی دنیا بالکل بدل چکی ہو۔ جوانی کی وہ سرستیاں اور بیابانیاں جو ان کے کلام کی خصوصیت تھیں اس مجموعہ میں بالکل نظر نہیں آتیں۔ وہ کافی گھٹائیں برس کر چکے ہیں اور عمر کی ترقی کے ساتھ ساتھ شاعر کی طبیعت نے بالکل دوسرا جواب دلایا۔ جو ش اب رندی و ہوسا کی کے میکہ ہو چکا کہ معرفت کے حرم قدس میں قدم رکھ رہے ہیں اور ان دونوں کے بیچ میں جو عالم برزخ ہے اس وقت اس کی کشمکش سے دوچار ہیں۔ کہتے ہیں۔

عقل حیراں ہے ہو تو کیوں کر ہو، شربت اسرار بن نہیں پڑتا،
جسانتا ہوں کہ کچھ نہ کچھ ہے ضرور، پھر بھی اٹھ سارا بن نہیں پڑتا۔

دل کو اسرار میں مل نہ

اور انکار بن نہیں پڑتا،

افسوس جو ان صفحات میں کلام کی شائیں پیش کر چکی گئی کمال نہیں ورنہ پراسرار صدا اور

”قابل فہم“ اور ”کون ہے“ وغیرہ عنوانات سے انھوں نے جو کچھ کہا ہے سننے کے قابل ہے۔

جو ش کی شاعری کی ایک خاص خصوصیت یہ تھی کہ وہ انگ اور جملہ سمجھتی تھی لیکن اس مجموعہ کو دیکھ کر یہ سن جوتا ہے کہ زمانے شاعر کے دل کو بالکل توڑ دیا ہو، اب یا تو کوئی دلولہ انگیزہ منظر اسے نظری نہیں آتا، یا لڑ آتا ہے تو نگاہ ختم آشنا اس میں بھی کوئی نہ کوئی ہنودر و غم کا ڈھونڈھ لیتی ہے۔ ہر چند وہ اپنی ”وہ دردی سے یا ہوس کی ایک پہلے میر بھی امید کی جھلک دیکھ لیتے ہیں لیکن اس مجموعہ میں اس طرح کی جو نظمیں ہیں ان میں وہ دور نہیں ہے جو شاعر کے کلام کی خصوصیت ہے معلوم ہوتا ہے جو ش گری ہوئی طبیعت کو زبردستی سہارا دے رہے ہیں اور وہ سہارا

نکتہ نہیں۔

جوش زندگی کے ہر شعبہ میں انقلاب کے داعی ہیں، لیکن اس مجموعہ کی نظمیں۔ جو انھوں نے ”خاتون شرق“ اور ”خاتون مغرب“ کے عنوانوں سے لکھی ہیں، ان کو پڑھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ کیا تو ان کے اس عزم میں بعض مستثنیات تھیں، یا اب شاعر کی نگاہ اس قدر گہری ہوتی جا رہی ہو کہ ہمارے تو وہ خنثی خاشاک کے اندر بھی اسے بعض جواہر ریزے مل جاتے ہیں۔ اس نظم کے چند شعروں میں ہی کیجئے۔

عورتیں اقوام عالم کی جھلک بن گئیں
تو رہے گی بن کے اس طوفان میں کینے چڑ
حسن ہر جا بجا جلتا دکھاتا وقت خاص و عام
ویدنی ہوگا ترے خلوت مکدے کا بہت تمام
عالم نسواں پہ کالی رات جب چھا جائے گی
یہ ترے ماتھے کی چیدی صبح کو سترہ مانگی
عورتیں جینے کی جلیب سٹیج پر بارقص و ہنگ
اپنی آنکھوں کی لگاؤ شاپو خضر دکھا رنگ
انکے آگے ہر نیا میدان ہوگا جسد گاہ
اور تراکشی ہوگا صدف شوہر کی نگاہ
گودیاں پھیلا کے جہان گئیں باصدق و صفا
عورتیں اولاد کے پیدا نہ ہونے کی دعا
مزدہ باد اے ایشیا کی خست۔ پاکیزہ تر
آپج آئینگی نہ تیرے ماوراء ذوق پر
آگے چلکر فرماتے ہیں۔

اے شعاع ارض مشرق، تیری عفت کا شعلہ
کچ کرے گا ملک ملت کی کلاہ افشار
آبرو ہوگا گھرانے بھر کی تیرا کھڑکھاؤ
دیگا تیرا بپان نخر سے مونچھوں پتاؤ
تیری آنکھوں کی کرن بولے جہان ہتیار
جھگڑائیگی نسب ناموں کی لوح زرگار
بولہوس کا سر جھکا دیگی تیری ادنیٰ جھلک
ہوگی بھ میں ترے نبض طائر کی دھمک

تیری پیشانی پہ جھلکے گا شال برق طور

مفل کا زشرارت اور شوہر کا غور،

تصویر کا دوسرا رخ ”خاتونِ مغرب“ بھی دیکھنے کے قابل ہے۔

جوشِ غریب مولویوں کو اس مجموعہ میں بھی نہیں بھولے ہیں۔ خانقاہ پر جو کچھ لکھا ہے خوب ہو۔ زبان کے اعتبار سے بھی یہ مجموعہ قابلِ قدر ہو۔ جوشِ رنگین اور پر شکوہ ترکیبوں کے ایسے نوکریں کر عموماً سید سادے خیالات کے لئے بھی ایسا پیرایہ بیان اختیار کر لیتے ہیں کہ آدمی ڈرتا ہے کہ کوئی بہت بھاری بات کہیں گے، حالانکہ بات کچھ نہیں ہوتی مگر اس مجموعہ میں بعض نظمیں نہایت سادہ و شیریں زبان میں ہیں۔ الفاظ کے انتخاب میں جوش بہت احتیاط کے عادی نہیں ہیں۔ کہتے ہیں۔

ہندوستان غلام ہو، گونگا ہو، سرد ہو ہندوستان میں آپ خنداں ہو تو کی

یہاں غنچواں اور سخوڑ وغیرہ کا ہم معنی کوئی لفظ ہونا تھا۔

کی بسنت بہشت کی تخیل دل کو کرتی ہے سنگ میں تبدیل

یہاں تخیل کا لفظ بالکل بے موقع ہے۔

وہ صلیٰ جس کی گرج میں تھا شور و موم نفس کی آمد و شد سے بھی آج ہے محروم

رخ پہ جانی تھی عسّم نے واں کاٹھی اس طرف تھی گمنی ہوئی داڑھی،

سن مری بات، میرا کہن امان یا غفور اترسیم یا رحمن

ان شعروں میں خط کشیدہ الفاظ قابلِ غور ہیں۔ یہ سرسری نگاہ میں بعض چیزیں سامنے آگئی

ہیں، ہمارا خیال ہو کہ نوید کو پور مجموعہ کا جائزہ لیا جائے تو اس طرح کے استقام بہت ہیں بعض اشعار

پر مطلق نظر ثانی نہیں ہوتی ہے مثلاً

تسکین کا دل ہموں حقیقت وہ رعد گاہِ عظیم جو ہر فطرت کی ہر ایک گروٹ کا ہر اوندیم

کون رعد گاہِ عظیم؟ جوش صاحب نے اس کی تشریح نہیں فرمائی۔ لیکن ہر چھاپہ کی غلطی ہو۔

بیان تک لکھ چکے تھے کہ فتنہ ہماری نظر اس نظم پر پڑ گئی جس میں جوش نے نقاد کوئی طلب کیا ہو

اور اس کو پڑھکر ہم نے محسوس کیا کہ اگر تنقید کیلئے یہ شرائط ہیں تو انصاف یہ کہ ہم کو جوش کا کلام پڑھنے کا بھی حق نہیں ہے اس پر لکھنے کا حق تو درکنار۔

ایک عنوان ہے ”موسیقی کا جزیرہ“ اس کے نیچے جوش نے جو شعر لکھے ہیں ان کو پڑھئے اور داد دیجئے، جوشا عریضے اشعار لکھ سکتا ہے اس کے کلام پر اس طرح کی نمرودہ گیر مایاں جاؤز بھی نہیں۔

کانپتی یں انگلیاں مطب کی جب متذو، رانگی کے آنچ سے جب نرم ہو جاتے تار
عشق کا بے بن بیل ہن میں چلتا ہے ہو، عن کے سانچوں میں جب صلتی ہوں کی آرزو
نفاذیہ سی و بگیتا ہونگیاں آتش، دل کو چھو لیتی ہر ایک موم سی بائیکاٹ
دراست کھاتی ہیں ربوبین کی چہ و تاب، خود کو اٹھ جاتی ہو جب سماء مہی کی نقاب
دن ہی بتاؤ نظر کے سامنے باقی نہ رہت، ساز کے پردوں میں چھپ جاتی ہر سارگی آنا
میں انہوں کی طرح بس وقت نہ آتا ہوں، ایک جنوں پر و جزیرے میں پہنچ جاتا ہوں
روح ہوتی ہو جہاں اس گم شدہ شو کو دھپا، جکے کھو جائے سیری زندگی تھی سو گوار

پھر بھی پانے کی طرٹ اس تیز کو پاتا نہیں

نہ کل کو بچا پاتا ہوں نام یاد آتا نہیں۔

ترجمانِ استرآن

مولانا ابوالاعلیٰ صاحب مودودی جنکے علی اور شیش بہا کی گمانہ مضامین آپ اخبارات میں ملاحظہ فرماتے

رہتے ہیں، انکے مقالات کو پوری طرح لطف اٹھانے کیلئے انکا ماہوار رسالہ ترجمانِ انقرآن اپنے مستقل مطالعہ میں رکھے۔ قیمت سالانہ شہ رنی پر چھ ۸ ر

منہجر رسالہ ترجمانِ انقرآن ”نظام شاہی روڈ“

(حیدرآباد دکن) ۶۴

تفسیر سورہ تکویم۔ یہ کتاب بنیات اہم مباحث پر مشتمل ہے

اس میں مصنف نے ازواج مطہرات نبوت کے متعلق اہم

ازامات کی بے لامل تردید کی ہے، نشان نزول کے متعلق

منایت اہم اصولی بحثیں ہیں۔ قیمت ۴

تفسیر سورہ اطرہ سلا۔ اس میں سورہ کی ترجیحات اور مضامین

قرآن کی تمام ترجیحات کے متعلق نہایت اہم کلمے بیان

کئے گئے ہیں۔ ہواؤں کے تصرفات سے دعا پر استغناء کے

چند نئے پس منایات دقیق میں قیمت ۴

تفسیر سورہ صبح۔ اس میں انبیاء کے خلق عظیم کی صحت

اور ان کے مواقع عتاق کے متعلق نہایت اہم مباحث ہیں قیمت ۴

تفسیر سورہ الشمس۔ شمس، قمر وغیرہ سے قرآن کے عام استوار

استدلال کی صحت کی گئی ہے سورہ کی علمی اشارات اور ان کے

وقوع کی تفصیلات دیکھنے سے متعلق رکھتی ہیں۔ ریاضان فقہاء

کی تفسیر خاص نو بہت رہا۔ قیمت ۴

تفسیر سورہ التین۔ اس میں تین ازیتوں، طوسین اور

بدین سے وجہ استشاد اور علمی تحقیق کے متعلق مصنف کے کچھ

کھنجرہ تحقیق اور دست نظر کا بھار ہے۔ قیمت ۴

تفسیر سورہ الکوتر۔ کوثر کی حقیقت کے متعلق استدلال کیا ہے

کہ نبوت کا کوثر محبوب نہیں رہا ہے، تاہم ذرا ذوقی کیفیت

اور ان کے باہمی تعلق کی تفصیل حویل اور نہایت اہم

افروز ہے۔ قیمت ۴

تفسیر سورہ الکافرون۔ اس میں نبوت کی فطرت اور ہجرت کے

منہج کے متعلق ایسے نکتے بیان ہوئے ہیں جن کا پھر قرآن کے

بعض ترتیب پر مباحث کیے گئے ہیں نہایت ضروری ہے قیمت ۴

تفسیر سورہ انشیل۔ اس کا اردو ترجمہ لاسلام میں شائع ہونیکا

ہے جس سے انکی بہت گونا گونا گویاں نکلیں گی۔ قیمت ۴

تفسیر سورہ لیل۔ اس میں عام خیال کی مدد پر مدد کی گئی ہے کہ

یہ سورہ درحالیہ ابولیب اور اس کی بیوی کے وجود پر مبنی

نہایت گہرے میں قیمت ۴ - ۲۰۰۰

الکافرون فی من ہوا الذبیح۔ اس میں ابولیب کے دعویٰ

کے خلاف قرآن اور تورات کے حکم دلائل سے حضرت اسماعیل

کا ذبح ہونا ثابت کیا ہے۔ قیمت ۴

امعان فی اقسام القرآن۔ اس میں ثابت کیا گیا ہے کہ

قرآن کی قسمیں استدلال اور شہادت کیلئے ہیں۔ قیمت ۴

تفسیر سورہ اخلاص۔ سورہ اخلاص کی تفسیر فاروقی میں قیمت ۴

مہیاقی انجیل حلالہ و مہیا۔ اردو زبان میں حویل و مہیا

کے بہترین اور اعلیٰ قیمت حصول میں ہر حصہ ۲۰۰۰

دیوان حمیدہ۔ خردنامہ۔ تحفہ لاعاب

۴

مکملہ کا بیعت۔ مکتبہ حقیقہ مدنیہ لاہور

سید محمد تقی حسینی
چاندنی نگر (دہلی)

برسٹر ونمبر ۲۹۰۲

دائرہ حمیت کی اعانت

دائرہ حمیت کی خدمت و اعانت کتاب الہی کی خدمت و اعانت ہو۔ اسکی اعانت کی تین صورتیں:

- ۱۔ جو حضرات سو روپے کی گشت وائرہ کو عنایت فرمائیں گے وہ دائرہ کے سالانہ دہائی تقویموں میں ہوں گے۔ ان کو دائرہ کا سالانہ الاصلہ اور تمام مطبوعات برابر دیتے دی جائیں گی۔
- ۲۔ جو حضرات پچاس روپیہ کی گشت عنایت فرمائیں گے۔ ان کو سالانہ الاصلہ اور دائرہ کی دوسری مطبوعات برابر نصف قیمت پر دی جائیں گی۔
- ۳۔ جو حضرات دس روپے سے لاد عنایت فرمائیں گے ان کی خدمت میں الاصلہ جبریت جاری کیا جائے گا۔ وہ سالانہ کی مطبوعات باقیمت بھی جائیں گی۔

ہدایات و قواعد

- ۱۔ اصلاح ہر انگریزی مہینہ کی پندرہ تک شائع ہوگا۔
- ۲۔ اگر مہینہ کے آخر تک پرچہ نہ پہنچے فوراً دفتر کو لکھ کر سٹوایجے ورنہ قیمت بھجوا جائے گا۔
- ۳۔ مضامین وغیرہ اذیت کے نام بھیجے اور دفتر سے تعلق انوکھے نام خط و کتابت میں منجور کیجئے۔
- ۴۔ دفتر سے خط و کتابت کرنے میں خیر ارادوں کو غیر خریداری کا قوالہ ضرور دینا چاہئے۔
- ۵۔ چند سالانہ چار روپے۔ بیرون ہند کے لئے چار روپے۔ فی پرچہ تھانے

عبدالاحد اصلاحی منیجر دائرہ حمیت مدبر الاصلہ سرانیر انگلہ

عبدالاحد ج وٹاٹھلا لاپریس مکستان اسلام مرثیہ انگلہ میں چھاپکرنہ ایچ

کتب خانہ اسلامیہ
جامعہ دار العلوم
(دہلی)

اصلاح الادب

جامعہ دار العلوم
کامہ ہوائی و مکتوبی سائنس

مترجم

امین احسن اصفہانی

تصنیف استاد امام مولانا حمید الدین فراہی رحمۃ اللہ علیہ

تفسیر نظام القرآن

جن کو اللہ تعالیٰ نے کتاب الہی کے سمجھنے کا صحیح ذوق بخشا ہے۔ ان کا اتفاق ہے کہ سو فیصد حضرت استاد امام مولانا حمید الدین فراہی کی تفسیر نظام القرآن سے بڑھکر کوئی تفسیر نہیں لکھی گئی۔ اس تفسیر قرآن کی تمام مشکلات حل کر دی ہیں۔ استاد امام کا طریقہ تفسیر یہ ہے کہ پہلے سورہ کا عمود یعنی عنوان بحث بتلاتے ہیں۔ پھر آیات کا باجمعی نظم اور سابق و لاحق سے سورہ کا تعلق واضح کرتے ہیں۔ اس کے بعد سورہ کے تمام محمل الفاظ اور مثل اسالیب کو ایک ایک کر کے لیتے ہیں اور کام باب کی روشنی میں ان کو بنے بنائے کرتے ہیں۔ پھر سورہ کے فلسفہ و اسرار اور غوامض و حکم کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور صحیح نقل و صحیح عقل کی روشنی میں عجائب قرآن اور حکم کتاب الہی کو اس طرح کھاتے ہیں کہ منکر سے منکر بھی قرآن کی بے پادار عظمت کے سامنے سر ہکا دیتا ہے۔ اس عظیم الشان تفسیر کے مندرجہ ذیل اجزاء چھپ چکے ہیں۔ اہل علم ان کی قدر کریں تاکہ بقیہ کی طبع و اشاعت کا سامان ہو۔

معدیہ کی ہلاکت میں جو کے تفہیمات کو کتب و نقل رہا ہے
بنی اسرائیل کے مہرے خزانے کے وقت موت جو اظہار فیہ
کی عظیم الشان تحقیق بھی س فقہ میں آگئی ہے "نقل سے منہ
اور خلق دو زمین سے معاد اور رسالت پر استدلال کے جو پہلو
بیان ہوئے ہیں انکی قدر صرف اہل ذوق کر سکتے ہیں۔
قیمت: ۱۰۰/- باقی سرورق صفحہ ۳ پر مذکور ہے۔

تفسیر نور الدار: اس کتاب میں مولانا کی عام خصوصیات
تفسیر کے علاوہ چند باتیں مخصوص اہمیت رکھتی ہیں۔ اس پر
مفسر نے اپنے نظریہ کے مطابق ابتدا کی قسموں کا عمود
سورہ (دینونتر) سے تعلق نہایت وضاحت کے ساتھ دکھایا
جس سے غمن میں تمام اہم معنیہ مذکورہ قرآن کے اسباب
ہلاکت کی تفصیل کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اقوام

جلد ۲	ماہنامہ المعظم ۳۵۶ سہ ماہیہ ۱۹۳۷ء	نمبر ۱۱
-------	-----------------------------------	---------

فہرست مضامین

شذرات	امین حسن اصلاحی	۲ - ۸
تفسیر سورہ عبس	استاذ نام مولانا محمد لدین فراہی	۹ - ۱۹
قربانی	امین حسن اصلاحی	۲۰ - ۲۷
نفاذ الہام کی تحقیق	جناب مولوی بدر الدین صاحب اصلاحی	۲۸ - ۳۷
روزہ	جناب مولوی حافظہ محمد لاہوری صاحب اصلاحی	۳۸ - ۴۷
مولانا محمد الہی	از حضرت مولانا سید امان علی صاحب اصلاحی	۴۸ - ۵۷
کیا ہم !	جناب زاہد صاحب اصلاحی	۵۸ -
رحمت یا لعنت!	۱ - ن	۵۶ - ۵۷
تقریب و تبصرہ	۲ - ن	۵۸ - ۵۹

شکست

مسلمانوں کی اصلاح و ترقی کی اصلی راہ تو یہ تھی کہ کوئی مرد کار اٹھتا اور وہ اپنی مجددانہ دعوت اور پیغمبرانہ غنیمت سے ہمارے مردہ دلوں کو زندہ کر دیتا، ہمارے عقائد کی تمام خرابیاں مٹا دیتا، ہمارے ہمال کی تمام آلودگیاں دھو دیتا، یہاں تک کہ وہ قوم جو آج ہزاروں فرقوں میں بٹ چکی ہے ایک جسم کے اعضاء جو آج کی طرح جڑ جاتی۔ جو آج ہزاروں سمتوں اور ہزاروں راہوں میں بھاگ رہی ہے صرف ایک ہی صراط مستقیم پر گامزن ہو جاتی۔ جس نے آج ناکھوں انسان تراش لئے ہیں سب کو توڑ کر بس ایک ہی سی و قیوم کے سامنے جھک جاتی، جو آج لاتعداد قانونوں اور آئینوں کی محکوم ہے وہ صرف ایک ہی ملکوتی اسوہ کی بتے ہو جاتی، جس پر آج جمود و قسطل کی موت طاری ہے اس میں ایک حساس اور فعال فح دوڑ جاتی، اور پھر وہ طوفان بکھر نہیں بلکہ رحمت کا ابرکرم بکھر اٹھتی اور عالم کے گوشہ گوشہ پر چھا جاتی اور تمام دنیا نیکی اور عدل سے بھر جاتی۔ نہ کمینہ و نہ باقی رہتی نہ سوشلزم، نہ فیشلزم باقی رہتی نہ ہٹلرزم۔ اس کا بے پناہ سیلاب دنیا کے سارے فتنوں کو بہا لیجاتا۔ تمام طاغوتی طاقتوں کو توڑ کر رکھ دیتا۔ اور خدا کی زمین میں صرف خدا کا قانون حق و عدل نافذ ہو جاتا۔ (إِنَّ الْحُكْمَ لِلَّهِ)

کتنی اچھی آرزوئیں ہیں !

اے دل بن چہ آرزوئے خوش است !

اے کاش یہ پوری ہو جائیں ! پوری نہ ہو جائیں ان کے آثار ہی نظر آئیں، آثار بھی نہ سہی اس کے امکان ہی کی کوئی تعبلی ہم ذرا دیکھ لیں۔ پھر ہم اپنے زبان و قلم کی پوری طاقت سے اپنی قوم کو دعوت دیں گے کہ

جس گوشہ سے یہ کرنیں نمودار ہوں بس اس سمت کو دوڑ کھڑی ہو اور جو فتنہ صالحہ ان پاک اور مقدس مقاصد کے لئے اپنا سفر شروع کرے، خواہ اس کی تعداد کتنی ہی قلیل ہو، اس کا سر و سامان کتنا ہی کم ہو۔ اور اس کی منزل کتنی ہی کٹھن ہو لیکن اسی کا ساتھ دے۔ اس آسمان کے نیچے ہی صرف اسی جماعت کے ساتھ ہے اور بالآخر یہی جماعت غالب اور فائز ہوگی۔ اَلَا اِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْخَالِقُونَ۔

لیکن یہ جماعت کہاں ہے؟ دنیا کے کس گوشہ میں ہم اس کو ڈھونڈنے جائیں؟ ہم اس جماعت کے عشق و مطلب میں تڑپ رہے ہیں، تم ہمارا ہاتھ پکڑ کر اس تک پہنچا دو، ممکن ہے تم کو۔ یہ جماعت ابھی موجود نہیں ہے۔ بنانی چاہئے۔ لیکن یاد رکھو، اس طرح کی جماعتیں بنانی نہیں جاتیں۔ خدا کی طرف سے ہشوا ہوتی ہیں۔ اور یہ اسی وقت ہوتا ہے جب خدا کی قوم پر مخصوص ہر دوزخ فرماے۔ ہم اتنا تو ضرور کر سکتے ہیں کہ اپنے گھروں کو ڈٹی کے چراغوں یا بجلی کے قلعوں سے روشن کر لیں۔ لیکن ان کو جگہ گاہینے کے لئے آفتاب یا مانتاب نہیں نکال دے سکتے۔ مشرق سے سورج کو لانا اور منب کی ناکریوں کو چاند کی معنی پانیوں سے کافر کر دینا تو بس تنہا اسی کے بس کا معاملہ ہے جو سورج اور چاند کا خالق ہے۔ اور یہ بھی دیکھو کہ اس جماعت کو بنانے کے لئے دوسروں کو شورے نہیں دیتے جاتے یعنی اگر آپ نے اخباروں یا رسالوں میں مضامین لکھ دیئے کہ صحابہ کے انداز کی ایک جماعت بنانی چاہئے۔ تو یہ نہ سمجھئے کہ آپ نے کوئی تیر مار دیا، اس آرزو سے کسی مسلمان کا دل بھی غالی نہیں ہے۔ اس راہ کی اصلی شکل یہ نہیں ہے کہ یہ نکتہ نمونہ موجود نہیں ہیں۔ اس کو تو سب ہی جانتے ہیں اور سب ہی پاہتے ہیں لیکن چاہئے اور ہونے میں بڑا فرق ہے۔ جو لوگ آج دوسری راہوں پر لگ گئے ہیں ان کو سمجھ لیجئے کہ وہ اس دستور گزار منزل کی بہت مصیبتوں کے لئے اپنے کو اہل نہیں سمجھتے۔ اب اگر آپ میں بہت ہے تو یہ کہئے کہ یہ مینا چاہئے بس اس راہ پر چل کر پکڑو جو آپ سمجھے ہیں اور غم راسخ رکھتے ہیں تو یہ کسی صورت تبلیغ کے کام دینے کے دل آپ کی طرح کھینچ جائیں گے اور اگر محض باتیں بنانی ہے تو باتیں بنائے کے لئے یہ عنوان ہر انہیں۔ خود آدمی باتیں بنائے تو چھی ہی باتیں کہوں نہ بناؤ۔

خفا ہے کہ جو لوگ معاملہ کو اس نظر سے دیکھ رہے ہوں۔ ان کے سامنے مسلم لیگ اور کانگریس کا نام بھی نہیں آتا۔ ان دونوں اولادوں میں کو کس ادا رہے کو بھی ہمارے ان مقاصد کوئی ادنیٰ تاثر تعلق ہی نہیں ملتی طرف ہم نے اوپر اشارہ کیا ہے۔ لیکن یہ دیکھ کر یہ بت ہوتی ہے کہ جو لوگ صحابہ جیسی مقدس جماعت کے سرغن میں پھنسے تھے اور ہنگامہ کی آگیاں پائی اور مقصد کی بند کی عالم تھا کہ وہ وہ طوطی سے نیچے کی بات بھی نہیں کرتے تھے، وغیرہ مسلم لیگ کو پا کر اس خوشی سے قابو ہو گئے ہیں کہ گویا نیر الغرور کے خواہ و مجاہدین کا کوئی مقدس قافلہ اس بیوس صدی میں لکھنؤ سے گزر رہا تھا اور ہمارے یہ مقدس مسلمانان حق کہیں اس سے دوچار ہو گئے ہیں۔ بس اب گن ہیں کہ یوسف گم گشتہ مل گیا اور سمجھتے ہیں کہ جو مسلمان ان کی وعید سے محروم رہا وہ دین کی نام سعاد توں سے محروم رہا۔ اب نجات کی راہ صرف ایک ہی ہو کہ ہر آدمی مسلم لیگ کا کلمہ پڑھے۔ اسی سے مسلمانوں کے تمام احسانات و تحفہ اور تمام احوال و معاملات درست ہو جائیں گے۔ انکی سونے ہوئی قسمت جاگ جائے گی۔ اور دینہ، بڑی، بنیاد، سرحد، اپنی اور دوسرے لوگوں کے جو سامنے آج ہنگاموں میں پڑھتے ہیں ان کو اپنی آنکھوں سے لکھنؤ میں دیکھیں گے! اور اس نئے اسلامی مرکز و مذاہن کے امیر و مومنین ہماری دینی کشتی کے ناخدا مسٹر محمد علی جناح ہوں گے۔

دراستی این کو تہ استیاں ہیں!

لکھنؤ میں ریگن جو جلسہ ہوا اس پر بعض لوگوں کو نہ صرف اعما بلکہ بڑا ناہ ہے۔ لیگ مسلمانوں کے پرنسپل اور دینی حیثیت تو بہت دوتوں سے محروم ہو لیکن لکھنؤ کے جلسہ کے بعد سے مسلمانوں کی مذہبی رہنمائی کا حق بھی اب اسی کو حاصل ہو گیا ہے۔ اب صرف اسی کو حق ہے کہ تمام شرعی معاملات پر حکم دگے اور لوگوں کے کفر و ایمان کا فیصلہ کرے، اس مسلمانوں کے دوسرے مذہبی اداروں جتنی نایندگی سے محروم کر کے سب کی ذمہ داریاں تنہا اختیار کر لی ہیں۔ اب دوسرے مسلم لیگ نہیں ہے۔ بلکہ ”مقدس مسلم لیگ“ جو جن طلبہ نے روٹن اسپر کی تباہی پر مٹی ہوگی وہ جانتے ہیں کہ ایک ماہ میں زمین و آسمان اپنا نام ہونی زمین اسپر مقدس زمین شاہنشاہی اختیار کر لیا تھا۔ ہماری دینی خواہش ہے کہ اب جیکہ لیگ نے ازراہ فوارش ہمارے دینی پیشوائی کی ذمہ داریاں بھی سنبھال لی ہیں تو اپنے نام کے آگے ہونی مقدس کا لفظ بھی بڑھائے تاکہ اس کے نام ہی سے وادع

ہو چکا کہ مسلمانوں کی جامع الشروط خلافت مدرسہ۔ بجنور میں ہم لیگ کے بجاہدین دغاؤں اس کے مفتوح کے کانٹا جو دیکھ کر نہایت مخطوط ہوئے۔ احمد شہر فتویٰ دین میں سب سے پہلے۔ یہ لوگ اپنے دھڑوں کو نجات کا پروانہ راہ داری (مجلس) بھی باتتے ہیں، گو اس کیلئے سب سے زیادہ موزوں شخصیت مسلمانوں کے ایک ہی پیشوائے دینی جناب غازی خان نقابہ کی ہوتی لیکن بیچارے کو قیورپ کی فتوحات سے فرصت نہیں۔ تاہم جو لوگ اس خدمت کو انجام دے رہے ہیں، پوری قابلیت کیساتھ انجام دے رہے ہیں۔ ایک عظیم طاقت کی نگرانی میں محکمہ اعتبار (Anger and Attention) بھی قائم ہے اور حیکمہ طرح سینے، زنجی سر، اور نجان لاشیں بھی شفاعتوں میں ترپ ہی ہیں تو کون انکار کر سکتا ہے کہ تاریخ نے تیرہویں اور چودھویں صدی میں جو سبق یورپ میں پڑے تھے، ان کو اس صدی میں ہندوستان میں نہیں دہرا رہی ہے۔

لیکن ہولی ٹمن سپارز پر جو تعزیر لکھنے کیا تھا، وہی تبصرہ ہمارا "مقدس علم لیگ" پر ہے۔ اس نے کہا تھا: "یہ مقدس، نہ رومن ہو، نہ شہنشاہی ہے۔" ہم کہتے ہیں کہ نہ تو یہ "مقدس" نہ "لیگ" نہ یہ عافیت پسندوں، خوش بو خوش خورا کوں، انو ابوں، سروں، راجاؤں کی ایک قریب ہے۔ یہ جو آج اس میں کسی قدر سماجی نظریاتی ہوتا سکا باعث شخص یہ ہے کہ کانگریس کے اقتدار نے طریقہ اڑوں اور دھندوں کو بدعنوان کر دیا ہے۔ اب وہ کچھ چننا چلانا چاہتے ہیں لیکن انکا چننا چلانا بالکل دیا ہی ہے جیسے چور دہلی کوئی جاعت کو توں کو دیکھ کر چور چور چلانے لگے کہ وہ خود چور سمجھ کر نہ پکڑی جائے۔ یہی حرکت لیگ اے بھی کر رہے ہیں۔ "کسان" "مزدور" "انصاف" مذہب وغیرہ جیسے عجیب غریب الفاظ آج ان حلقوں سے نکل رہے ہیں جو کہی خداؤ انصاف کے نام سے آشنا نہ ہوئیں جنھوں نے اپنی نفس اور انگری گورنمنٹ کی غلامی اور انگریزی کلچر اور تمدن کی مشاطگی کے سوا کوئی کام بھی بھلے آدمیوں نے نہیں کیا۔ یہ حضرت ترپ ہی ہیں کہ مذہب خدہ میں ہے، بے قرار ہیں کہ اسلامی کلچر تباہ ہو رہا ہے، نگین ہیں کہ اردو کی جگہ ہندی لے رہی ہے، در مذہبیں کہ عربی زبان تمام ہندوستان کی زبان کیوں نہیں ہے، اندو گیں ہیں کہ تمام مسلمان ہندو ہو رہے ہیں، ہندوستان کے محمود شاہ بدین "نور" بابر اور اکبر و عالمگیر کے بعد اب مسلم لیگ کی حکومت کیوں نہیں قائم ہے؟ اور ان لوگوں کے نزدیک ان تمام جرائم کے ذمہ

مولانا حسین احمد، ارکان جمعیتہ علمائے ہند، دوا امام احمد مولانا ابوالکلام آزاد ہیں۔ ایک ن وہی تھا جب اس کا رطل اچلاتے تھے کہ مسلمان مغربی تہذیب تمدن، دینیت کے سیلاب میں بہ رہے ہیں تو یہی تھو جو عیسیت اور فریخت کے علمبردار تھو اور مولویوں کی جتنی بچا پر غصہ کو اپنے سر نوچتے تھو کہ یہ یوانے مسلمانوں کو ترقی کی پشت سے روکنے ہیں۔ لیکن اب یہی ہیں جو اسلامی کلچر اور اسلامی روایت و تمدن کے لئے اگلے زمانہ کے مسلمانوں سے زیادہ مگر گم ہیں۔ لیکن ہم ان حماۃ دین کو صرف اتنا پوچھیں کہ کل جب آپ عیساؑ ہونے سے تیس ستر اے، مسلمانوں کی فریخت مآبی نہیں آزدہ ہوئے، ۶ بی تمدن، ۶ بی علوم اور قرآن کی تہا ہی میں اب کے شرابی کے تو آج ہند ہونے کو اس قدر نرم کمپوٹ کہ فرود ترک ہونے میں تو دونوں برابر ہیں کیا محض اسے کہ عیسائی ہونے میں سرخ مذکی کا خوشی تھی لیکن یہ دنیاوی آقا خوش تھو۔ اور ہند ہونے سے ڈاؤننگ اسٹریٹ کے ضم کرنا تہ و غضب نظر نہ تھو!!

گوگو کو ٹوڑنا نہ کہ ریگٹ لکھنا ہیں وہ تجویزیں پاس کر دی ہیں کہ جتنے بدمعاش گنگریس بھی اسکے سامنے گرد ہوں وہ مکمل آزاد ہیں بھی چاہتی ہوں اور مرد و دونوں کو فوجی ہند بھی ہے اور سب پر حکمرانی کہ وہ قلعہ بندی کے حق کی ہند میں تمام فوج عیسائی اب کیلے فنگریزی گورنمنٹ کو غزوہ کریگی کہ کوکل آزادی دے کر ہندوستان رحمت ہو جائے دھڑلے ہندوستان جہاں کریگی کہ وہ تمام قلعہ بندی کے حقوق پہلے ہاٹ دیں۔ تیسری طرف ایک ثقافت کر گی جس میں ہندوستان کے کرڈ مسلمانوں کو جمع کر کے ان کو اب اپنے کی طرح جیونی ٹیلیوٹ ریسٹ کا ایک مل نمونہ بنادیا گی معلوم نہیں ہم جیسے برحمت لوگ، لیکن ان خیرہ ہندو کا، فرمائوں کو کچھ نہ کیلے زندہ رہیں گے یا نہیں۔ کیسے مبارک دن ہوں گے! اور کیسا سود زمانہ ہو گا! حضرت مسیحؑ نے آسمان کی بادشاہت کے نام سے شاید اسی ڈک کی بشارت دی تھی!! پھر یہ کتنی عجیب بات ہو گی کہ یہ سبک زمانے حسین احمد، ابوالکلام، کفایت اللہ، احمد سعید نہیں انجام دیں گے۔ یہ سب ہندوں کے غلام ہیں، کافر و بیدین ہو گئے ہیں! اس کیلے مسٹر جناح فضل حق، مسٹر راج گوجر آباد جیسے مجددین ملت اور مصلحین امت میدان میں آئیں گے!۔

لیکن بننے لگے چتر غور کو دکھنا جھریاں صاف نمایاں ہیں، البتہ اس نے پوڈھو دل لیا ہے اور یہ پوڈھو غالباً اسی آئندہ جوں سے چرایا گیا ہے جسے عرفانہ پٹھانے لگے کہ ان کو غور کی سطح ہونے پر پوڈھو ہے۔ اس بات کی کو کہ یہ سب پر صلیب کے نشان کے بجائے بغل میں مسیح و بجا ہو۔ وہی مسیح و بجا ہو بلکہ قیامت کی یادگار تھا جو مسلمانوں کی زیادتی کا باعث تھا لیکن یہ مسیح و بجا ہو

بست جموں پچھلے پچھلے کی لگے کہ کیوں ضرورت پیش آئی؟ کامل آزادی کا پورا مسئلہ ملا گیا ہے کہ بغیر اسکے نوجوانوں کو شکست کرنا ناممکن۔ اوشیج و سجادہ نسل میں اسلئے جو کہ بغیر اسکے لکھن جیتنا ناممکن۔ پھر اسلئے نہیں اب فیس بھی صرف ڈیڑھ سو روپے کا کر کے بھی کم بخور کر دے اور زانی کے ساتھ ساتھ جب لیگ کی دہریائیوں اور ہوش انگلیوں کا یہ عالم ہو گا تو کون ہے جو اپنے صبر و تقویٰ کو سلامت بچا کے بچا سکے گا۔

الوداع اسے صبر و تقویٰ الوداع اسے ہوش دیں !

گویا جنگ لیگ پر صرف یہ لازم تھا کہ اس کا نصب العین بلند نہیں ہو، چنانچہ اس نے اپنا نصب العین اونچا سوا دینا قرار دے لیا تو کوئی وجہ نہیں کہ اب تمام مسلمان اسکے اسلامی جھنڈے کے نیچے جمع نہ ہو جائیں۔ بلاشبہ لیگ کا نصب العین اب بت بلند ہو گیا ہے لیکن غدار یہ بھی ارشاد ہو کہ یہ لیگ نے انوں کا نصب العین بھی بلند ہو گیا ہے کاغذ و پر تو سیاہ سیاہ ہوش ابست ابھرے ہوئے نظر آتے ہیں۔ ہم نے دیکھے لیکن دونوں بھی برات حق کی کوئی کرن ازری ہے؟ زبانوں کی ڈانی اور تقریروں کی بے پناہ توانا کر، طوفان ہے طوفان اپنی بے لیکر بنگال تک سب ہل گئی لیکن اب کیسے یہ ہو کہ ہاتھوں کی چابکدستی اور پاؤں کا پھرتی اور پی کا کیا حال ہوتا ہو۔ انکی جہانگیری صرف کھانے کی میزوں اور بجلی کی گیلریوں کی تسک سے ایکچان اسلئے بھی سننے میں سترچا کی خدمت میں تلوار پیش کی گئی اور انھوں نے دلوں پر بڑی خوشی سے قبول فرمائی، بعض بزرگوں کا اوٹ بنے ہوئے حضرت سعدی کا ایک جمعہ بال زبان ہی پر ہے۔ لیکن کچھ سنا اپنے؟ اس تلوار کو پا کر آپ کی کریں گے؟ مصطفیٰ کی لہ نہیں گئے؟ پھر مصطفیٰ کی لہ؟ وہی ”بے دین“ ترک جس نے ترکی میں اسلامی خلافت، اسلامی تمدن، عربی زبان، عربی مدارس، عربی بنی عربی علماء سب کو پس کے پامال کر دیا۔ آپ ہی مصطفیٰ کی لہ نہیں گئے۔ اور ہندوستان میں ہمارے ان دوستوں کی آرزوئیں پوری کرنے کے لئے جنھوں نے پہلی صدی ہجری کے بعد سے یہ قسم کھا کے آنکھیں بند کر لی تھیں کہ تبت تک دنیا میں ایمان و صداقت کی تباہی پھرنے لوٹے گی اس وقت تک انھیں نہ کھولیں گے۔ اب وہ آنکھیں کھولیں کہ وہ دور میمون آگیا۔ اور وہ موبد برقع افند پیدا ہو گیا جو دنیا کو پھر ایمان اور نیکی سے بھر دے گا!

بارگ محفوظ جو مجھ کے رہے کو نکال اب انکی آسٹوگی کا وقت آگیا ہے!!

مسلم دنیا کی پورٹینہ نہایت عمدہ اخبار ہے۔ اس کا مسلک نہایت ستیم ہے۔ اور تیز مہینوں سے اس نے نہایت حیرت انگیز ترقی کی ہے۔ سیاسی بلندی کے ساتھ ساتھ اب اس میں کافی ... ادبی خوبصورتی پیدا ہو گئی ہے اور ہم کو یقین ہے کہ اسکے کارکنوں نے اگر استقلال پامردی اور انتشار و سرگرمی کیساتھ کام جاری رکھا تو انشاء اللہ یہ اخبار نہ صرف ہمارے بلکہ پورے ہندوستان کے اردو اخبارات میں نہایت بلند درجہ حاصل کرے گا۔

ہمارے بعض مقلدوں کی مخالفت کی جا رہی ہے اور شاید کچھ لوگ اسکو بائیکاٹ بھی کرنا چاہتے ہیں۔ ہماری نزدیک اور ابتدائی اعتقاد نہیں۔ اگر مسلم کے کارکنوں نے اسکو اہمیت دی یا اس سے بد دل یا ہراساں ہوئے تو انکو اخبار نویسی کا مشغلہ ترک کر کے کوئی اور دھندا اختیار کرنا چاہئے۔ اس آگے تو پہلی منزل ہی اسی غارزار سے شروع ہوتی ہے اور جس اخبار یا رسالہ کو یہ فاقہ نہ پیش آئے سمجھ لو کہ وہ اخبار نہیں محض کاغذ کا پرہ ہے۔ جس حق و صداقت کو اپنی پیش نظر کو خدا ملے گا۔

اس سے کوئی یہ مطلب نہ سمجھے کہ ہمیں مسلم کی ہر بات سے اتفاق ہے۔ ہمیں اسکی بہت سی باتوں سے اختلاف بھی ہوتا ہے۔ بعض مرتبہ اسکی غیر معتدل مکتہ عینیوں اور بدگمانیوں سے ہم کو بڑی تکلیف ہوتی ہے اور ہماری اپنی خواہش ہے کہ کسی اخبار میں یہ بات نہ ہو لیکن اس دباے عام میں کون مبتلا نہیں !!

بہر حال اس ابتلا میں ہمارا ناچیز مشورہ تو بس یہ ہے کہ

اذا همرا القی بہن، عینہا منہا وینکب عن ذکر العواقب جانباً

تفسیر سورہ انفیل اردو نمبر کے اخیر تک شائع ہو جائیگی اور وسط و سمر تک انشاء اللہ تفسیر سورہ الکافرون اور سورہ العصر کے ترجمے بھی چھپ جائیں گے تفسیر سورہ انفیل ۱۳ صفحات میں آئی ہے اور قیمت ۸ روپے اور العصر کی قیمتوں کا اعلان انشاء اللہ و سمر کے پرچہ میں ہو سکے گا۔

مینجی

مَعَارِفُ

تفسیر سورہ عبس

(۳)

تالیف استاد امام مولانا حمید الدین فراہی
ترجمہ امین احسن اصلاحی

ان آیات کا باہمی نظم و پیش و عقبے تعلق

۹۔ پہلے یہ بیان کیا کہ قرآن مجید نہایت بلند و برتر کتاب اور ارواحِ خبیثہ کی دسترس سے بالکل محفوظ ہے۔ اس کے بعد اس نعمتِ عظمیٰ سے انسان کی بے پردائی کی شجاعت کو واضح کرنے کے لئے اپنی قدرت کاملہ کے پہلو پہلو انسان کے عجز و درماندگی کا حال بیان کیا تاکہ کن فیض و احسان کے پائین میں انسان اچھی طرح دیکھ لے کہ باہرِ صنعت و عجز اس کی بد بختیوں اور ناپاسیوں کا کیا عالم ہے۔ اور چونکہ اسلوب بیان متقنی تھا کہ انسان ایمان و اطاعت کی راہ اختیار کرے اور اپنے پروردگار کی نعمتوں کا شکر گزار ہو اس لئے اس کے بعد فرمایا [ما اکفرنا] انسان کتنا ناشکر ہے! یعنی ان تمام افعال و عنایات کے باوجود اس کی ناپاسیوں اور کفر و عصیان کا معاملہ کتنا عجیب ہے! [من نطفۃ] سے لیکر [فلقبریۃ] تک غور کرو تو معلوم ہو گا کہ تو آن نے ان چند لفظوں کے اندر انسانی زندگی کے تینوں مرحلے: اول، وسط، آخر، پوری وعظمت کے ساتھ بیان کر دیے ہیں۔

پہلا مرحلہ یہ ہے کہ انسان اس تھوڑے سے پانی سے پیدا ہوا، جو خدائے حکیم و قدرت کی حکمت و قدرت سے تمام جسم کے اطراف سے چھن چھن کے جمع ہوا۔ اس کے بعد اس پر اللہ تعالیٰ کے تمام تصرفات جاری ہوئے۔ یہ تمام تفصیل جیسا کہ ہم اوپر اشارہ کر چکے ہیں، لفظ ”نطفہ“ سے بھی جاتی ہے۔

مرحلہ وسطیٰ یہ ہے کہ انسان اپنے ارادہ و فعل کے تمام گوشوں میں جو کچھ کرتا ہے اللہ تعالیٰ کی توفیق و تیسیر سے کرتا ہے، بغیر اس کے اس کو کسی چیز پر بھی کوئی قدرت حاصل نہیں ہے۔ آخری مرحلہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو مارتا ہے اور قبر میں رکھواتا ہے۔ اس سے انسان کی کمال بے بسی اور غرور و ماندگی کی حالت ظاہر ہوتی ہے وہ یکسر اپنے پروردگار کے قبضہ و تصرف میں ہے۔

ان حالات کے بعد جو خدا کی قدرت اور پروردگاری پر مختلف جہت سے دلیل ہیں یہ بات آپس آپ دانت ہو گئی کہ اللہ تعالیٰ انسان کو اس کے اعمال کا بدلہ دینے کے لئے ایک دن اٹھائے گا کیونکہ جو انسان مخلوق و مصنوع ہے اور زندگی و معیشت کے تمام گوشوں میں خدا کی بخشی ہوئی توفیق کی رہنمائی رکھتا ہے، عبت نہیں پیدا کی گیا ہے۔ ضروری ہے کہ اس کے لئے پرسش اور جزائے اعمال کا بھی ایک دن ظاہر ہو جائے۔

اب پورے سلسلہ پر غور کرو کہ انسان اپنے آغاز کے روز اول سے لیکر اپنے اٹھائے جانے کے دن تک کس طرح عاجز و دماندہ ہے۔ اور تمام حالات کس طرح اس کی بے بسی پر دلیل ہیں؟ پھر اس کے باوجود بھی اگر وہ اپنے رب کے بے نیاز ہو جائے اور اس نعمت سے منہ پھیرے جو اس زندگی میں اس کیلئے توفیق و رہنمائی کی سب سے بڑی روشنی ہے تو اس کی محرومیوں کا کیا حال ہوگا!

ان دلائل کے ذکر کے بعد کلام ان دلائل کی طرف متوجہ ہو گیا ہے جو انسان اپنے گرد و پیش دیکھتا ہے اور جن سے نہایت واضح طور پر ثابت ہے کہ وہ خدا کا مخلوق بندہ ہے اور اسی کی بخشی ہوئی روزی سے پلتا ہے۔ اور ان کے ذکر کا منشاء محض یہ ہے کہ انسان کی نافرمانی اور نیکو

کی شاعت پوری طرح واضح ہو جائے۔ فرمایا:-

كَلَّا لَمَا يَقْضِ مَا أَمَرَ (۲۳) فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ (۲۴) إِنَّا
صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا (۲۵) ثُمَّ شَقَقْنَاهُ رِجًّا (۲۶) فَانْبَثْنَا فِيهِ كَهَبًا (۲۷)
وَعَنَبًا وَقَضْبًا (۲۸) وَزَيَّنَّاوْنَا وَنَخْلًا (۲۹) وَحَدَّاثِنًا غُلِيًّا (۳۰) وَفَاكِهَةً
وَأَبًّا (۳۱) مَتَاعًا لَّكُمْ وَلَآ نَعْمَ لَكُمْ (۳۲)

سرگز اس نے پورا نہ کیا جو اس نے فرمایا (۲۳) انسان اپنی غذا پر نگاہ کرے (۲۴) ہم نے پانی کو
گریا (۲۵) پھر زمین کو پھاڑا (۲۶) پھر اس میں اگے اناج (۲۷) اور انگور اور ساگ (۲۸) اور زیتون
اور کھجور (۲۹) اور گھنے باغ (۳۰) اور تھارے اور دوپ (۳۱) تمہارے اور تمہارے موشیوں کے
برتنے کے لئے (۳۲)

الفاظ کی تفسیر و جملوں کی تاویل

(از آیت ۲۳ تا ۳۲)

[کلا] انسان کی بے پروائی اور نافرمانی پر جسرو تنبیہ ہے۔ بعد کے الفاظ سے اسکی

تشریح ہو جاتی ہے۔

[لما یقضی] یعنی اپنی نافرمانی کی حالت پر برقرار قائم ہے۔

[ما امر] یہ فطرت کے امام اور وحی و تنزیل دونوں کو عام ہے۔ خدا نے انسان کی فطرت

میں شکر گزاری اور ہمدردی خلق کا جو جذبہ امام فرمایا ہے اور انبیاء کے واسطے جو اوامر و نواہی بھیجے
ہیں وہ اس کے تحت میں آجائیں گے۔

[ان] یہ اور اس کے بعد کے جملے طعام کو بدل کھل میں واقع ہیں یعنی انسان ان تمام چیزوں پر نگاہ کرے۔

[صبینا الماء صبا] بہت زیادہ پانی بہایا۔ دوسری جگہ فرمایا ہے وانزلنا من المعصرات

ماء ثجاجا

[وشتققنا الارض شقا] شق کا لفظ زمین کے لئے مختلف اعتبارات سے استعمال کیا۔

(۱) جب بارش ہوتی ہے زمین کے مساوات اس کو پی لینے کے لئے کھل جاتے ہیں زمین کو بھاڑ کر اللہ تعالیٰ نے اس میں نہریں اور ندیاں جاری کیں۔ چنانچہ عربی میں بحر اور نہر کے الفاظ بھی اہن ولالت کرتے ہیں۔ نہر کے معنی ہیں قطعہ اسماء طرح بحر کے معنی ہیں شقہ (۳) نباتات زمین کے نیچے سے ابھرتی ہیں اور اوپر سے سطح پھٹ جاتی ہے اور پھر طرح طرح کی سبزیاں اور اناج اگتے ہیں (۴) کسان بونے سے پہلے ہل کے ذریعہ زمین کو بھاڑتا ہے۔

بیان یہ تمام مفہوم لگتے ہوئے ہیں اس لئے ایک ایسا جامع لفظ استعمال فرمایا جو تمام مفہوموں

پر حاوی ہو گیا۔

[قضبنا] وہ نبات جو بالکل تر و تازہ حالت میں کھائی جائے۔ قضب کے معنی کاٹنے کے ہیں۔

یہ مفہوم لفظ قضب کے آہنگ سے کس قدر مناسب ہے۔ مضغ کے اندر بھی یہ مناسبت موجود ہے۔ یہ لفظ نہایت جامع ہے اس میں وہ تمام چیزیں آجائیں گی جو تازہ اور شاداب حالت میں کھائی جائیں۔

[حدائق] جمع ہے حدیقہ کی۔ حدیقہ کے معنی ہیں گھر، ہوا باغ، اشجار پر بھی اسکا اطلاق ہوتا ہے۔

[غلبا] غلب کی جمع ہے۔ اغلب موٹی گرون والے کو کہتے ہیں۔ حدائق کے لئے غلب کی صفت

دو پہلوؤں سے آسکتی ہے۔ یا تو حدائق کو جیسا کہ ہم ذکر کر چکے ہیں، اشجار کے معنی میں لیا جائے۔ یا یہ کہ جیسا کہ معروف اسلوب ہے، اشی کی صفت اس کے متعلق کی صفت سے بیان کی گئی ہے۔ ہمارے نزدیک

پہلا زیادہ واضح ہے۔ کیونکہ اس سلسلہ میں بقدر چیزیں بیان ہیں سب نباتات کی قسم کی ہیں۔ پس مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں حدائق سے اشجار مراد لئے جائیں۔ پھر فضل بھی ابتنا استعمال ہوا ہے

جوانشجار کے معنی سے زیادہ مناسبت رکھتا ہے۔

۱ [ابا] 'اب' تروتازہ اور شاداب گھاس۔ یہ اب یوب ابا و اباتہ سے ہے جس کے معنی ظاہر ہونے اور نمودار ہونے کے ہیں۔ یہ قدیم مادہ ہے جس پر بعض لسانی لغات ہو جانے کی وجہ سے بعض حالتوں میں اس کی شکل بدل گئی ہے۔ اور عربی زبان میں یہ تصرفات بہت عام ہیں۔ مثلاً اتم، ہب، و تہب۔ پس اب درحقیقت ہب کی ایک شکل ہے۔ عربی میں اس طرح کے تصرف کی مثالیں بہت ملتی ہیں۔ مثلاً ہزوار، وراق و ہراق۔ عربی کا معرہ حرج و مرج قدوسی کشاف ابابٹیا اب یبئی اٹھا اور ارادہ کیا۔ شاداب گھاس کو اب اس لئے کہتے ہیں کہ بادش کے بعد یہ سب پہلے نمودار ہوتی ہے۔ اسی سببان انبات کا لفظ پیدا ہو گیا۔ پھر کسی قدر توسیع کر کے ابان، الشباب بھی بولنے لگے۔ آہستہ آہستہ ہر چیز کے اول وقت کیلئے استعمال ہونے لگا۔

جو ہری وغیرہ کا خیال ہے کہ ابان مادہ ابن سے بروزن فعال مبالغہ کا سینہ ہے۔ حالانکہ ان دونوں میں کوئی مناسبت نہیں ہے۔ ابنہ شئی کے معنی ہیں اس کو کسی بات کی تمت لگائی۔ یہ ابنہ سے ہے جو اس گڈکے لئے بولا جاتا ہے جو اکڑی میں ہوتی ہے۔ ہمارے نزدیک یہ اب سے فعلان کا سینہ ہے۔ ان دونوں کے درمیان نہایت گہری معنوی مناسبت موجود ہے۔ یہ مادہ عبرانی زبان میں معنی اسی معنی میں پایا جاتا ہے۔ (اب ب) (اب رگاری اور چل مکہ دود (ایب) سبز مالی اور یہودیوں کے پہلے مینہ ربیع کے لئے مستعمل ہے اس لئے کہ وہ نباتات کی رونمائی اور نمو کا اولین مہینہ ہے۔ اس تفصیل سے یہ اردو سخن ہو گیا کہ یہ مادہ عربی زبان میں مستعمل ہے لیکن اشعار میں اس کا استعمال کم ہوا اس کی وجہ یہ ہے کہ لغت میں اس کے نہایت جگہ مترادفات موجود تھے۔ لیکن جہاں ایک جامع لفظ کا استعمال ناگزیر اور حسن موقع مقتضی ہوا یہ لفظ استعمال کیا گیا۔ یہاں مختلف وجوہ مقتضی تھے کہ یہی لفظ استعمال کیا جائے۔ کلی فصل میں اس کی تفصیل آئیگی۔ میں یہ بات

کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتی کہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما اس لفظ سے ناواقف تھے۔ اس روایت کا پہلا حصہ منقطع ہے اور دوسرا حصہ مضطرب۔ اور وجہ ذیل اس بات پر نہایت واضح دلیل ہیں کہ بالکل ضعیف ہے۔

۱۔ یہ سورہ مکی ہے۔ مکی زندگی میں صحابہ کا اصلی مشغلہ قرآن مجید کا پڑھنا پڑھانا تھا۔ اگر یہ یہ لفظ ان کو معلوم نہ تھا تو اس قدر طویل صحبت کے باوجود انہوں نے اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کیوں نہیں دریافت کیا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو کیوں نہیں بتایا یا یہ کیا صحابہ قرآن مجید سے بالکل غافل تھے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو چکی تو انہیں معلوم ہوا کہ یہ لفظ بغیر تحقیق کے رہ گیا۔ اور اس وقت ان کو اس کے عدم علم کا اعتراف کرنا پڑا!

۲۔ قرآن مجید کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی زبان نہایت واضح اور سہل ہے۔ شجاعت اور خطبات کی جو عام زبان تھی اسی زبان میں نازل ہوا۔ صحابہ کا کام پیش ہوتا ان کے سن و بچ کا فیصلہ قریش ہی کرتے۔ حضرت ابو بکر کا شمار عرب کے مشہور سرداروں اور خطیبوں میں تھا اور حضرت عمر تو گویا قریش کی زبان اور ان کے ترجمان تھے۔ کلام پر ان کی تنقیدیں معلوم ہیں جن سے اندازہ ہوتا ہے کہ زبان کے معاملہ میں ان کا رتبہ کس قدر بلند تھا۔ پھر حیرت ہے کہ یہ ماہرین ادب و لغت قرآن مجید کے ایک لفظ سے بالکل بے خبر رہ گئے۔

۳۔ قرآن مجید عرب کی نہایت معروف اور کھلی ہوئی زبان میں اترا تاکہ لوگوں کو اس کے ذریعہ دنیا کی دعوت دیا جائے اور لوگ اس کی تعلیمات کو سمجھیں۔ اس بات کو خود قرآن مجید نے مختلف موقعوں پر مختلف انداز سے بیان کیا ہے۔ مثلاً فرمایا: وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومہم نے نہیں بھیجا کسی رسول کو مگر اس کی قوم کی زبان کے ساتھ۔ ایک دوسری جگہ فرمایا: انا جعلنا القرآن عربیاً لعلکم تعقلون۔ ہم نے اس کو بنایا عربی قرآن تاکہ تم اس کو سمجھو۔ پس یہ کیسے ممکن ہے کہ قرآن مجید

ایسے لفظ استعمال کرے جن کے معانی پر بڑے بڑے صحابہ نہ مطلع ہو سکیں؟ یہ بات تو اس کے عربی بہن ہونے کے مرتبہ معافی ہوگی :

۴۔ جن لوگوں نے یہ روایت گڑھی ہے انہوں نے اس کو کابر صحابہ کی طرف منسوب کر دیا۔ اور یہ معلوم ہے کہ جو لوگ صحابہ پر طعن کے شائق تھے وہ بیشتر بڑے صحابہ ہی کو مانتے تھے۔

[متاعاً] متاعِ اہل میں مصدر ہے۔ پھر یہ بطور اسم ہر اس چیز پر استعمال ہونے لگا جو برتی جائے۔ یہیں سے ساز و سامان اور سرمایہ کے لئے بولا جانے لگا۔ اس لفظ کے اندر قلت مدت کا مفہوم بھی چھپا ہوا ہے۔ کبھی تو یہ مفہوم تصریح کے ساتھ ظاہر کر دیا جاتا ہے اور کبھی اس میں مقدر ہونے کی وجہ سے نہیں ظاہر کیا جاتا۔ یہ بات قرآن مجید کے استعمالات سے بالکل واضح ہے۔ متاع فی الدنیا تم الیستما جہم یعنی تھوڑے دنوں کے لئے دنیا کی زندگی میں برتنا ہے، پھر ہمارے پاس لوٹائے جائیں گے پس یہاں متاعاً لکھیں دو صورتیں ممکن ہیں۔ ایک یہ کہ اس کو مصدر مانا جائے جیسا کہ میثمک متاعاً حسانہ اہل سخی میں ہم پاتے ہیں۔ اس شکل میں تاویل یہ ہوگی کہ یہ چیزیں ہم نے اس لئے پیدا کی ہیں کہ تم کو ان سے بہرہ مند کریں، دوسری شکل یہ ہے کہ اس کو حال مانا جائے۔ یعنی درانحالیکہ یہ چیزیں تمہارے برتے کیلئے ہیں۔ لیکن باعتبار نتیجہ دونوں تاویلیں یکساں ہیں..... البتہ پہلی صورت میں اللہ تعالیٰ کی پروردگاری اور انعام کا پہلو زیادہ نمایاں ہوگا کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کا یہ ارادہ بالکل واضح ہو جاتا ہے کہ اس نے سب کچھ انسان کو بہرہ مند کرنے کے لئے بنایا ہے۔

اشیائے مذکورہ میں باہمی ترتیب و مناسبت

(۱۱) اس سورہ سے پہلے کی تین سورتوں میں ان آیات کی مثالیں ہمیں مل سکتی ہیں، ان پر ایک نگاہ ڈال لو۔ یہ چاروں سورتیں اپنے مضامین کے اعتبار سے نہایت متبیطی جاتی ہیں۔ صرف

اسلوب اور بیج کا فرق ہے۔ موق کی رعایت یہ بجا تفصیل اور ترتیب کے ڈھنگ بدل گئے ہیں۔ اصل حقیقت ہر جگہ ایک ہی ہے۔ اس سورہ میں اقتصائے مقام سے جو ترتیب ملحوظ ہے چند نقطوں میں ہم اس کی طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں۔

یہاں جیسا کہ واضح ہوگا الا قدم فالاقدم کا اصول اختیار کیا گیا یعنی ضرورت کے اعتبار سے جو شے بقدر زیادہ نمایاں اور اہم تھی ترتیب میں اس کو اسی قدر اہم اور نمایاں جگہ ملی اور بجا و اختصا کی انتہائی رعایت کے ساتھ تفصیل اور اقتصاء کا اسلوب ملحوظ رکھا گیا چنانچہ پہلے ان چیزوں کا ذکر کیا جو سیرابی کی زیادہ محتاج ہیں اور جن سے انسان کو جلد رزق حاصل ہوتا ہے اگر بارش بکثرت نہ ہو تو یہ چیزیں وجود میں نہ آسکیں اور ان سے انسان محروم ہو جائے حالانکہ انسان کی معیشت کا ورڈ زیادہ تر انہی چیزوں پر ہے۔ یہ چیزیں تین قسم کی ہیں۔ غلہ، پھل، سبزیاں اور ترکاریاں۔ پس ان میں سے سب سے پہلے اناج کا ذکر کیا۔ یہ انسان کے سامان معیشت کا سب سے زیادہ جامع عنصر اور ذخیرہ کی چیزوں میں سب سے اہم ہے۔ پھر انگور کا ذکر کیا جو اس الا شمار ہے۔ نیز ذریعہ کی صورت میں ذخیرہ بننے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ اور بنیہ کی صورت میں ایک صالح اور طیب شراب ہے۔ عرب ان اشیاء کی اس قدر ترقی ترتیب سے واقف تھے۔ اعلیٰ قیاس کا شعر ہے۔

فادوی الزروع واعناہا علی مسعة ماء ہذا قسم

اس شعر میں اناج کے بعد اس نے انگور کا ذکر کیا ہے۔ اس لئے کہ معیشت کی ضروری چیزوں میں جو جذبہ اہتمام وہ ان چیزوں کے لئے اپنے اندر رکھتے تھے وہ دوسری چیزوں کے لئے نہیں رکھتے تھے۔ اس کے بعد قصب کا ذکر کیا۔ یہ ان تمام چیزوں کے لئے ایک جامع اہم ہے جو تر و تازہ اور کچی حالت میں کھائی جائیں۔ قرآن مجید میں قریب قریب یہی ترتیب بعض اور مقامات میں بھی ملحوظ ہے مثلاً فرمایا:۔ فنخرجہا جاونباتا تاکہ ہم اس کے ذریعہ آگائیں اناج اور نباتات۔ قصب پر ان چیزوں کا

بیان ختم ہو جاتا ہے جو جلد نفع پہنچا تو انی اور زیادہ سیرانی و آبپاشی کی محتاج ہیں۔ اس کے بعد دوسری چیز کا سلسلہ شروع ہوتا ہے جو اولاً تو بدیر پھل لاتی ہیں ثانیاً سیرانی اور آبپاشی کی کچھ ایسی محتاج نہیں ہوتیں۔ عموماً صرف آسمان کی بارش ان کے لئے کفایت کر جاتی ہے۔ مثلاً عامہ درخت۔ ان میں زمیتوں کو تہہ مقدم رکھا۔ اولاً تو اس کے مبارک ٹھکانے کی وجہ سے ثانیاً اسکی بعض دوسری خصوصیات کی وجہ سے بگاڑ بہم آئے کریں گے۔ اس کے بعد نخل مینی کھجور کی ذکر فرمایا۔ یہ اہل عرب کے لئے اپنے اندر غذا اور لذت و ثواب کا ذخیرہ رکھتی ہے۔ یہ ان کے لئے اناج بھی اور انگور بھی۔ پھر اسی سلسلہ میں تمام چلنے والے پریمی قسم کے فوٹوں کا ذکر کر کے اس دوسری نوع کی چیزوں کا بیان ختم کر دیا۔

نہیں ترتیب کے ساتھ ان چیزوں کا بیان قرآن مجید میں آیا ہے بالکل اسی ترتیب کے ساتھ تو ایت میں بھی آیا ہے۔ اس میں بھی زمین کی اہم پیداواروں کا جہان ذکر ہوا ہے۔ اناج، انگور، زمیتوں کا بیان ترتیب ملتا ہے۔ (دیکھو تثنیہ باب ۲۴:- ۱۹ و ۲۱ و ۲۸:- ۳۸ و ۴۰) البتہ کھجور کا ذکر چھوڑ دیا ہے۔ اس لئے کہ تمام کھجور کی پیداوار کے لئے کوئی اچھی جگہ نہیں ہے۔ یہ عرب کی مخصوص چیز ہے۔ بلکہ گناچ ہے کہ ان کے ملک کی اصلی پیداواری ہے۔ چنانچہ یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید میں جگہ جگہ ان کا ذکر اناج کے ساتھ ملتا ہے۔ مثلاً فرمایا: فی جنت دیمون و زروع و نخل و طامہ صمیم دوسری جگہ فرمایا: و زلزل من السمار ما مہر کا فابتنایہ جنت و حب النھید و نخل باسقت لما طلع فضیل۔ ایک جگہ فرمایا: و جنت من اغراب و زرع و نخل۔

غرض ان دونوں میں وہ تمام چیزیں سمٹ گئی ہیں جنکو انسان پوتاؤ لگاتا ہے۔ اس کے بعد ایک تیسری جامع نوع کا بیان کیا جس کے دو نقطوں میں زمین کی تمام باقی نباتات آگئیں یعنی فاکہ اور آب ان میں سے ایک انسان کے لئے ہے، دوسری جو باغیچہ کے لئے۔ چنانچہ اس کی تیسری بھی فرمادی۔ مٹا ماکھ و لا نفاکھ متھارے اور متھارے چوپایوں کے برستے کے لئے۔ ایک مخصوص اسلوب

جو کسی سلسلہ کے بعد بطور اتدراک اس لئے بنایا یا ہوتا ہے کہ اس سلسلہ کی بقیہ تمام چیزوں کو سمیٹ کر تکمیل کی ہر گادے۔ قرآن مجید میں اس جامع اسلوب کی مثالیں بہت ملتی ہیں۔ مثلاً ایک جگہ فرمایا: **بما تبصرون** و **بما لا تبصرون**۔ ایک جگہ بہت سے ابنیاء کا نام ذکر کرنے کے بعد فرمایا **ورسلا قد قنننا** ہم علیک من قبل **ورسلا** تم قصصہم علیک۔ بہت سے امیاء میں جن کے حالات ہم نہ تم کو سنا دیئے اور بہت سے ایسے ہیں جن کے حالات ہم نے تم کو نہیں سناے۔ اسی طرح بہت سے بارکش جانوروں مثلاً گھوڑے، خچر اور گدھو وغیرہ کے ذکر کے بعد فرمایا **وینلقن الماتعلون**۔ اور بہت سی ایسی چیزیں پیدا کرتا ہے جن کو تم نہیں جانتے۔

آیات کا تعلق آگے اور پیچھے سے

اس تذکرہ کا خلاصہ یہ ہے کہ ہم کو اور ہمارے چاہا یوں کو جو روزی مل رہی ہے اور اللہ تعالیٰ ہی کی بخشی ہوئی ہے۔ پس ہمارا تمام تر انحصار اسی کی ذات پر ہے۔ وہی ہے جس نے جو کچھ کو ہمارا محکوم اور خدمت گار بنا دیا ہے اور جس طرح ہم خدا کے بخشے ہوئے رزق سے پتے ہیں۔ اسی طرح وہ بھی خدا کے خزانہ سے روزی پاتے ہیں۔ پس یہ کیسی بد بختی ہے اور شقاوت کی بات ہے کہ ان انعامات و افضال کے باوجود ہم اللہ تعالیٰ کی اطاعت سے سرتابی کریں۔ اس تعلیم کی فطیر پھلی سورہ میں گند چکی ہے۔ اس لئے یہاں ہم اس کا صرف اتنا حصہ بیان کرنا چاہتے ہیں جس سے ان آیات کا تعلق آگے اور پیچھے سے واضح ہو جائے۔ تمام تفصیلات کو دوبارہ دہرانا غیر ضروری ہے۔

غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں ٹکڑوں میں ایک بات بطور قدر مشترک کے موجود ہے۔ یعنی ان میں انسان کی بے پروائی اور اس کے تہر پر اس کو سرزنش کی گئی ہے لیکن

دونوں میں سرزنش کے پہلو کسی قدر مختلف ہو گئے ہیں۔ پہلے ٹکڑے میں انسان کے کفر و انکار پر سرزنش ہے اور اس دوسرے ٹکڑے میں اسکی نافرمانی اور ناشکری کا پہلو پیش نظر ہے۔ اور ساتھ ہی ان میں اللہ تعالیٰ کی بزرگوار اور قیامت کے دن اٹھائے جانے کی ایسی دلیل بھی چھپی ہوئی ہے جن سے ایمان بالجزا کی طرف دہری ہوتی ہے۔ علاوہ یہ کہ ابھی پہلو پیش نظر رکھو۔ ان آیات میں شاٹ موعیت کے جن مٹانوں و نعمتوں کا ذکر فرمایا ہے ان پر غور کرنے کی ضرورت ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَعَثْنَا عَلَىٰ نَفْسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ
رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ لِقَاءِ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُرْجَى
يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَعَثْنَا لِقَاءَ رَبِّكَ الْمَوْتَ
فَمَا تَسْتَغْنِي عَنْهُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ
وَلَا تَخْشَوْنَ كُنُوزَ دُنْيَاكُمْ إِنَّمَا تَحْمِلُوهَا
ثِقَالًا يَوْمَ تَكُونُ الْأَرْضُ كُلُّهَا جَزَعًا
وَأَنْتُمْ عَلَيْهَا قَائِمُونَ قَدْ أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ
كِتَابُ الْفُرْقَانِ الَّذِي يَصِفُ الْبَاطِلَ وَالْحَقَّ
بِأَمْرٍ مُّبِينٍ

اے لوگو، تمہاری سرکشی کا وبال تمہاری ہی حساب دہوں پر
آئیگا۔ دنیا کی چند روزہ زندگی کے لئے اڑا دو۔ پھر ہماری طرف لوٹو
ہے اور ہم تم کو خبر دینگے ان چیزوں کی جو تم کرتے رہے۔ دنیا کی
زندگی کی مثال تو بس ایسی ہے کہ جس طرح پانی کو جسکو ہم نے برساتا
آسمان سے پس زمین کی نباتات جسکو آدمی اور چار پائے خانے
اس پر مل گئیں یہاں تک کہ جب زمین نے اپنا سنگھار کر لیا اور وہ
خوشنما ہو گئی اور اسکے مالکوں نے سمجھا کہ وہ اب اس پر قیادیں
کیا ہمارا حکم اس پر رات کے وقت یا دن کے وقت پس ہم نے
اس طرح اس کا سہرا کر دیا کہ وہ بالکل دو کچھ بچا ہی نہیں رہی
ہی ہم اپنی آیتوں کی تفصیل کرتے ہیں سو نیچے والوں کے لئے۔

چنانچہ اس مقام کی اسی پوشیدہ حقیقت کے اقتضا سے اس کے بعد قیامت اور روز جزا کا بیان شروع ہو گیا۔
ان آیات کے مطالعہ سے یہ امر بھی واضح ہو گیا کہ قرآن مجید میں جو آیتیں ترغیب و ترہیب کے لئے
آتی ہیں ان میں بھی استدلال کا ذور پوری طرح موجود ہوتا ہے۔ اور یہ قرآن کا نہایت عام اسلوب ہے۔
اس کے بعد فرمایا:-

۱ باقی

قربانی

امین احسن اصلاحی

اس مہینہ میں قربانی پر ایک سلسلہ مضامین شروع کرنا چاہتا تھا لیکن پے بہ پے اپنی شوقینیں پیش آتی گئیں کہ کوئی دو ہفتہ سے ایک دن بھی اطمینان نصیب نہیں ہوا۔ یہ مختصر تحریر پر سالانہ جمعیت دہلی کے ذیت نمبر کے لئے لکھی تھی، اس مہینہ میں اسی کو پیش کرتا ہوں۔ انشا اللہ آئندہ اسی عنوان پر یا کسی دوسرے عنوان سے کوئی نیا سلسلہ شروع ہو جائے گا۔ ۱۱ اڈیشا

کچھ دنوں سے ایک جماعت میں یہ خیال پھیل رہا ہے کہ قربانی کا موجودہ طریقہ بالکل غلط ہے۔ اسلام میں اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔ اسلام نے جس قربانی کا حکم دیا ہے اس کا مقصد محض ایک متانی ضرورت کو پورا کرنا تھا۔ مکہ ایک بیابان غیر فزی زرع تھا۔ زمانہ حج میں لوگوں کا اردو بام ہوتا تو خوراک کا میسر آنا مشکل ہوتا اس لئے اکثر لوگ خوراک کے لئے جانور اپنے ساتھ لے جاتے اور بوقت ضرورت ان کو ذبح کر کے خود بھی کھاتے اور دوسروں کو بھی کھلاتے۔ بس یہی قربانی کی اصل ہے۔ اسلام نے اس بات کا ہرگز حکم نہیں دیا ہے کہ لاکھوں جانور کاٹ کر مٹی کے کھڈوں میں بھروسے جائیں اور ہر شہر اور قصبہ کی گلی گلی خون سے رنگین نظر آئے۔

یہ خیال نابالہ سرسید احمد خاں مرحوم کی ادویات میں سے ہے۔ اگرچہ مشہور ہے کہ اس آسمان کے نیچے کوئی بات نئی نہیں، لیکن جہاں تک ہماری معلومات ہیں، اپنے اس خیال میں وہ بالکل منفرد ہیں۔ اگلوں میں سے ایک شخص بھی ان کا ساتھی نہیں ہے۔ اور اس خیال کی مغویت اس قدر واضح تھی کہ گمان بھی نہیں ہو سکتا تھا کہ آئندہ یہ مقبولیت حاصل کر سکے گا۔ لیکن بالآخر اس آواز نے بھی اپنے

پچھے ایک گروہ اکٹھا کر ہی لیا۔ اور بد قسمتی سے زمانہ ایسا ہے کہ لوگوں نے کسی بات پر سنجیدگی کے ساتھ غور کرنے سے یک قلم انکار کر دیا ہے۔

سر سید احمد خاں موعوم کو جو بات کھٹکی، وہ یہ تھی کہ لاکھوں جانوروں کا قتل عام درمیانیکہ ان سے کسی قسم کا انتفاع ناممکن ہو، ایک فعل عبث ہے۔ اور اس کا انتساب وہ اسلام کی طرف پسند میں کرتے تھے ہمارا خیال ہے کہ موجودہ زمانہ میں جو لوگ اس مذہب کی دکالت کر رہے ہیں ان کو بھی یہی بات کھٹک رہی ہے لیکن وہ اپنا بدعاسر سید موعوم کی طرح صاف صاف نغطوں میں بیان کرتے ہوئے جھجکتے ہیں اور پاتے ہیں اس کو اپنے اجتہاد و تحقیق کا ایک نیا کارنامہ قرار دے کر ایک نئے آب و رنگ کے ستارے پیش کر رہے۔ قربانی کی حقیقت اگر یہی ہے جو اوپر کی سطروں میں ظاہر کی گئی ہے تو ان لوگوں کا خیال قابل غور ہے جو کہتے ہیں کہ اس کو کسی ایسی دوسری شکل میں بدل دینا چاہئے۔ جو مسلمانوں کے لئے زیادہ مفید ہو۔ لیکن قرآن کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قربانی کی حقیقت صرف اس قدر نہیں ہے بلکہ اس سے بہت زیادہ ہے۔ بلاشبہ یہ بات بھی قربانی کے فوائد و مصالح میں داخل ہے۔ چنانچہ سوڑ حج کی ایک آیت میں اس کی تصریح ہے۔

وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي آيَاتٍ مُّكَلَّمَاتٍ
اور چند متعین دنوں میں ان چوباروں کو بولتے

عَلَىٰ مَآرِزِهِمْ مِّنْ بَيْنَةِ الْفَنَاءِ
نے ان کو روزی کئے ہیں اللہ کا نام لیں یہاں

فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ
اس میں سے کھاؤ اور تنگ مال فقیر کو کھلاؤ

لیکن یہ نہیں کہا جاسکتا کہ قربانی کی حقیقت بس اسی قدر ہے اور یہ مقصد کسی دوسری شکل میں اس سے بہتر طریق پر حاصل کیا جاسکے تو قربانی کو ترک کیا جاسکتا ہے۔

بلاشبہ امت کی کثرت، وسائل و حمل و نقل کی سہولت، ذریعہ ثروت کی فراوانی نے حالات میں بہت کچھ تبدیلیاں پیدا کر دی ہیں اور اب منی کے میدان میں اتنے جانور ذبح ہونے لگے ہیں جو متاجروں

قبروں کی ضرورت تھیں زیادہ جوتے ہیں۔ اور مجبوراً زمین میں دفن کر دیے جاتے ہیں۔ لیکن حالات
میں تبدیلیاں حضرت نبی کریم ﷺ سے راز تھیں۔ آپ تمام عالم کے لئے آخری پیغمبر کی حیثیت سے مبعوث
ہوئے تھے اور ذریت اسمعیل کی کثرت کا جو وعدہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے فرمایا تھا
وہ آپ کو معلوم تھا اور اس کے علاوہ آپ کی امت کی کثرت کے جو واضح اور مخفی اشارات و علامات
آپ مجیب بنائے گئے تھے وہ بھی آپ کے سامنے تھے لیکن اس کے باوجود آپ کے کسی اشارے سے
پتہ نہیں چلتا کہ قربانی کی یہ مصلحت کسی عہد میں منتفی ہو سکتی ہے۔ اور اس کو کسی دوسری صورت
ببدلا جاسکتا ہے۔ آنحضرت ﷺ کے بعد خلفائے راشدین کے عہد میں بھی کوئی اس قسم کا اشارہ نہیں
ملا، حالانکہ اس دور میں کثرت امت کے آثار عملاً پوری طرح نمایاں ہو گئے تھے۔ قربانی تو خیر ایک اصولی
ہی ہے۔ حج کے بعض منہی مراسم جن کے متعلق بظاہر گمان ہوتا ہے کہ ان کے مصالح عہد نبوت کے بعد
تم ہو چکے۔ خلفائے راشدین نے ان میں بھی کسی طرح کی تبدیلی نہ کی، ان کو بعینہ قائم رکھا کہ دین کی
ہوئی سے ہوتی بات بھی اپنے اندر گونا گوں حسیں رکھتی ہیں۔ پس اس کی ایک مسحت اگر منتفی ہو جائے تو
یہ اہمال دین کی فہرست سے خارج نہیں کر دی جائے گی، قائم رکھی جائے گی کیوں کہ اس کے بہت
سے مصالح ابھی قائم ہیں۔ طواف کے مراسم میں رمل و اضطباع اور سعی صفا و مروہ بھی داخل ہیں۔
حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ان کا مقصود نمازوں کی قوت و عورت کا اظہار ہے رکھنا طواف
نے کہ مسلمانوں کو مدینہ کے بنار نے توڑ دیا۔ اب ان میں دم نہیں۔ ہو گیا۔ اس لئے ضروری ہوا کہ مسلمان
ن طریقوں سے اپنے جوش و نشاط کا اظہار کریں۔ حضرت عمرؓ نے اپنے عہد خلافت میں چاہا کہ رمل و اضطباع
رک کر دیں کہ جس مقصد کے لئے یہ اختیار کئے گئے تھے وہ مصلحت اب باقی نہیں رہی۔ جن مسلمانوں نے حکم
مری کی ریڑھ کی ہڈی توڑ دی اب وہ اپنی صولت و دبہ کے اظہار کے لئے رمل و اضطباع کے محتاج نہیں
ہے لیکن غور کے بعد ان کو نظر آیا کہ ان کا ترکیب صحیح نہیں ہو گا۔ کیونکہ انکی صرف ایک مصلحت ابھی منتفی

ہوئی جو دوسری بہت سی مصلحتیں ابھی باقی ہیں جن کے لئے ان کا قائم رکھنا ضروری ہے۔

غور کیجئے رمل اصطباع کی حیثیت بالکل منفی ہے۔ یہ نہ تو دین کے اصول میں داخل ہیں نہ حج کے۔ لیکن حضرت عمرؓ نے ان میں کسی قسم کا تغیر پسند نہ فرمایا۔ پھر اگر ہم قربانی کے تعلق محض اس بنیاد پر کہ ایک منفی مصلحت اور وہ بھی پوری نہیں، صرف ایک حادثہ ختم ہو چکی ہے یہ فتوے دیں کہ اس کو ترک کر دیا جائے یا اس کو کسی دوسری شکل میں تبدیل کر دیا جائے تو کتنی عجیب بات ہوگی۔

قربانی کے متعلق ہر شخص کو یہ بات معلوم ہوگی کہ وہ شاعر اللہ میں داخل ہے۔ سو ماندا میں ہوتا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ

اللہ! ولا الشہر الحرام ولا الہدیٰ

ولا القلائد

اہل علم کو معلوم ہے کہ اس میں اجمال کے بغیر تفصیل کا اصول ملحوظ ہے پہلے نبیؐ فرمایا شہا۔ اللہ کی بے توقیری نہ کرو اس کے بعد شاعر اللہ کے چند اہم اجزاء بطور تفصیل بیان فرمائے۔

شاعر اللہ کی حقیقت کیا ہے؟ عمومی تحقیقات میں یہاں پڑنے کی گنجائش نہیں۔ البتہ شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی نے اس کی جو حقیقت بھی ہے اس کو پیش کرتا ہوں۔ وہ معاملہ کی تہ تک بالکل ٹھیک پہنچ گئے ہیں۔ فرماتے ہیں: ان الطريقة التي نسبها الله تعالى للناس هي عاكة ماني صنع التحردا بشيا، يقربنا ولما للبهيمية واعني بالشعار كما موراً ظاهراً مخصوصاً جعلت بعد الله بهاء انتصت بآ یعنی شاہ صاحب کے نزدیک شعیر وہ چیز ہے جو کسی مجرد حقیقت کو ہمارے مادی قومی کی گرفت

میں لانے کے لئے کسی محسوس پیکر میں پیش کرے، پس قربانی ایک ظاہر ہے جس کے اندر ایک اہم حقیقت مخفی ہے اور وہی حقیقت اہل مقصود ہے اور چونکہ اس حقیقت کی تمیز کے لئے یہ پیکر خود خدا نے ترتیب دیا اس لئے یہی پیکر بہترین (ایڈیل) پیکر ہے۔ کسی شخص کو یہ کہنے کا حق نہیں ہے کہ اس حقیقت کو

نشل کرنے کے لئے نیشل نہیں فلاں نیشل موزوں تھی۔ اسلام دنیا کا آخری مذہب یا خدائی مذہب کی آخری قسط ہے اس لئے اس مذہب کو اپنے ظاہر و باطن دونوں اعتبار سے کمال کی آخری حد پر پہنچا ہے۔ اگر اس کی کسی چیز میں کسی پہلو سے کوئی نقص رہ گیا تو پھر دنیا کا آخری مذہب نہیں ہوا۔ اگر ہم اس کے کسی جزئیہ کے متعلق یہ خیال رکھتے ہیں کہ اس کو کسی دوسری بہتر صورت میں بدلا جاسکتا ہے تو درپردہ ہم اسلام کے آخری مذہب ہونے کا انکار اور ایک نئے مذہب کی ضرورت کا اقرار کر رہے ہیں۔

یہ ایک سنی بات تھی، سلسلہ کلام کی بات یہ تھی کہ قربانی ایک شہرہ ہے یعنی ایک صورت جو ایک حقیقت کو پیش کرنے کے لئے اسلام نے اختیار کیا ہے۔ اس لئے یہ خیال کرنا بالکل غلط ہو گا کہ قربانی کا مقصد نفس یہ ہے کہ آدمی اس کا گوشت خود کھائے اور خویہوں اور مسکینوں کو کھلانے اور قربانی مقصود یہی جو قربانی ظاہر بھی ہے جو ہم اس کو شہرہ کی فہم میں لے کر فراموش کر دیتے ہیں تو کسی حقیقت کی تشریح نہیں ہوتی؟ اب سوچنا چاہئے کہ فہم قربانی کس حقیقت کی تشریح کر رہی ہے۔ قرآن مجید کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قربانی حقیقت اسلام کی تصویر ہے۔ اسلام کیا چیز ہے؟ اسلام کی تعریف کیا ہے؟ ان سوالات کے جوابات قربانی کی صورت میں ہماری نگاہوں کے سامنے مشہور کئے گئے ہیں۔ یعنی ہم قربانی کے آئینہ میں ایک مسلم کا اصلی کردار پورا پورا دیکھ سکتے ہیں۔ بس کے معنی یہ ہیں کہ اگر ہم نے اسلام کے متعلق کچھ نہ جانا ہو۔ صرف قربانی کے جانور کی گردن پر چھری چلائی ہو تو بس یہی ایک بات اسلام کے سچے فلسفے کے لئے کافی ہوگی۔ کتابوں کے ہزاروں صفحات میں اسلام کا جو فلسفہ بیان کیا گیا ہے۔ قربانی میں وہی فلسفہ قربانی آنکھوں کو دکھا دیا گیا ہے۔

یعنی یہ ہے کہ ہماری قربانی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قربانی کی یادگار ہے، قرآن مجید میں اس کی نہایت واضح تصریحات ہیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے امامت و سیادت کا جو منصب عطا فرمایا وہ بلا سبب نہیں عطا فرمایا بلکہ ان کو نہایت سخت امتحان میں جانچا اور جب وہ اس میں پورے

پورے اترے تو مستحق تھڑے کہ قوموں کی سرداری کی عزت پائیں۔

وَإِذْ بَتَلْنِي إِبرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَتٍ
اور جب ابراہیم کو اس کے رب نے چند باتوں
فَاتَمَّهَتْ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ
میں جانچا اور ابراہیم نے وہ پوری کر دیں تو
إِمَامًا
کھائیں تھوگوگوں کا امام بنانا چاہوں۔

یہ امتحان کس بات کا امتحان تھا؟ کمال اسلام و اطاعت کا۔

وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَا فِي الدُّنْيَا وَإِنَّا فِي
اور ہم نے اس کو دنیا میں برگزیدہ ٹھہرایا
الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ۔ اِذْ قَالَ
اور آخرت میں وہ صالحین کے زمرہ میں ہوگا۔
رَبِّهِ اسْمٰوٰی قَالَ اسْمٰوٰی رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ
وہ اس نے کہا جب اس سے اس کے پروردگار نے کہا کہ
اپنے رب کی اطاعت کیلئے سر فگندہ ہو جاؤ اسکا
.....
کہا کہ میں اپنے تئیں سارے جہان کے پروردگار کے نزدیک

اس اسلام و اطاعت اور تسلیم و سر فگندی کو انھوں نے کس طرح مشہود کیا؟ کیا محض زبان سے
کہہ دیا کہ ”اسلمت لرب العالمین“ اگر محض زبان سے کہہ دینا تھا تو اس امتحان میں تو کوئی مسلمان بھی چھپے
نہ رہے گا۔ پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام کی کیا خصوصیت ہوئی؟ اس کے جواب کے لئے فرمایا۔

فَلَمَّا اسْلَمْتَهُ لَلْبَحْرِیْنَ
پس دونوں جب مراحمی کے سامنے جھک گئے،

اور ابراہیم نے بیٹے کو ماتھے کے بل پچھاڑ دیا۔

یہ ابراہیم کا اقرار اعلان زبان سے نہ تھا بلکہ انھوں نے اپنی اطاعت کا ملہ کو عمل میں لا کر دکھایا
اور وہ اس طرح کہ جو چیز ان کو سب سے زیادہ محبوب تھی یہاں تک کہ اپنی جان بھی اتنی عزیز اور محبوب نہ تھی اسکی
گردن پر پھیری پلانے کے لئے آستینیں چڑھالیں۔ گریا اسلام کی حقیقت یہ ہے کہ آدمی اپنے کو کلیتہً مولیٰ کے
حوالہ کر دے، یہاں تک کہ اگر خدا کا حکم ہو تو اپنی عزیز سے عزیز چیز یہ کہتا ہوا اسکی راہ میں قربان کر دے کہ

اِنَّ صَلَاتِيْ وَنُسُكِيْ وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِيْ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ - لَاشْرَٰكَ لَكَ ذُوْجِدَاللّٰهِ
اُمِرْتُ وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ -

”و انا من المسلمین“ کا اقرار اسی حقیقی معنی کے لحاظ سے ہوا اس کے عام معنی میں تو سب
شریک ہیں اور اللہ تعالیٰ کو مطلوب حقیقی اسلام ہے یہ کامل تسلیم و سرگنڈی سے عبارت ہے۔
اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو قوموں کی امامت اسی امتحان اسلام
میں پورے اترنے کے صلہ میں ملی تھی اور انھوں نے اسلام کی جو حقیقت پیش کی تھی وہ یہ تھی کہ ایک
شارع غیبی کی تمیل میں اپنے تحت جگر کی گردن پر پھری چلانے کے لئے آمادہ ہو گئے۔ اسی کو اللہ تعالیٰ نے
کھلے ہوئے امتحان سے تعبیر فرمایا: ”ان هذا الصواب للہ المبین“۔ اور ان کو جو کچھ نبی اسی کے صلہ میں
اب امت موعود کے معاملہ میں اللہ تعالیٰ کے افضال پر غور کرو۔ ہم کو جو بین بننا اس کا
نام اسلام ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زبان سے جو لقب دلوایا وہ مسلم ہے۔ آنحضرت صلی اللہ
کو حضرت اسماعیل علیہ السلام کی ذریت میں مبعوث فرمایا بوجہ اللہ تعالیٰ۔ ان تمام خصوصیات نے ہم کو
یہ واضح کر دیا کہ وہ حقیقی اسلام جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس تھا اس کے وارث مسلمان ہوتے۔
پس ہر مسلمان کا فرض ہے کہ وہ اپنی عزیز سے عزیز چیز کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں قربان کرنے کے لئے ہر آن
آمادہ رہے۔

انھیں خصوصیات کی بنا پر اسلام میں قربانی ضروری ہوئی تاکہ مسلمان اپنے ملی نصب العین
کو ایک عام اجتماع میں اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا کریں اور ان میں یہ بات تازہ رہے کہ ان کی جان
ان کی ملکیت نہیں ہے، خدا کی ملکیت ہے جس طرح حضرت اسماعیل علیہ السلام کی جان ایک منڈھے
کے عوض چھرائی گئی تھی اسی طرح انھوں نے بھی اپنی جان ایک چوپایہ کے عوض میں چھرائی ہے۔ اس کے
معنی یہ نہیں ہیں کہ خدا نے ان کی جان ان کو سونپ دی ہے۔ نہیں۔ خدا کے دین کو جب ضرورت ہوگی

ان کا فرض ہو گا کہ اپنی گردنیں کٹوا دینے کے لئے وہ بے جھجک آگے بڑھیں گے کیونکہ یہی وہ حقیقی قربانی ہوگی جسکی محبوب یا وہیں انھوں نے جانوروں کی گردنوں پر پھیریاں چلائی ہیں۔

انہی اسباب قربانی کیلئے مقام وہی تجویز ہوا جہاں حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانی کا واقعہ پیش آیا تھا۔ اور چونکہ حقیقی قربانی جا بھی کی قربانی ہو جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قربانی سے واضح رہا اس لئے ضروری ہو گا کہ اسکی محاکات جان کی قربانی کی صورت میں ہو۔ کسی دوسری صورت میں نہ ہو۔ ہونہ اسکی تکمیل محفوظ نہ رہ سکے گا۔ چنانچہ قربانی میں دو باتیں ضروری ہوں گی ایک یہ کہ عزیز ہو۔ دوسرے یہ کہ جائدار ہو انسان کی ملکات میں غریب چھریں بہت سی ہو سکتی تھیں لیکن جائدار بزرگوں کی ملکات کے کوئی دوسری چیز نہ تھی اس لئے ضروری ہوا کہ حیوانات ہی انسان کے فائدہ مقام ہو کر خدا کی راہ میں ذبح ہوں اور انسانیت کی ترقی وہی ان کے سب سے بڑے نصیبان کو زندہ رکھیں۔

اس تفصیل سے یہ واضح کرنا مقصود تھا کہ قربانی حقیقت اسلام کی تصویر ہے اور چونکہ حقیقت اسلام کو پیش کرنے کیلئے سب سے زیادہ سچا اور مکمل واقعہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا واقعہ تھا اس لئے وہی واقعہ قربانی میں بطور مثال کے پیش نظر رکھا گیا۔ ظاہر ہو کہ قربانی کا یہ مقصد اس مقصد سے بالکل مختلف ہے جو قربانی کے مخالفین نے سمجھ رکھا ہے۔ وہ قربانی کے فوائد و مصالح میں سے ایک ضمنی بات کو اسکا اصلی مقصد قرار دیکر حیران ہوتے ہیں کہ لاکھوں جانوروں کی میدان میں ذبح کر کے دفن کیوں کر دیئے جاتے ہیں۔

اور ہم نے بالا جہاں قربانی کے متعلق جو خیال قرآن کی روشنی میں پیش کیا ہو اس کے لحاظ سے قربانی کو اسلام کے تمام خط و خال کا آئینہ ہونا چاہئے اور ہمارے نزدیک حقیقت قربانی کی یہی حیثیت ہے لیکن، مہربانوں کی نظر دیکھیں ان حقائق تک نہیں پہنچ سکتیں وہ سمجھتے ہیں کہ قربانی انھیں کھانے کھلانے کیلئے ہے حالانکہ قربانی کے متعلق یہ سمجھنا ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص قرآن مجید کے متعلق یہ کہے کہ اس کا مقصد لوگوں کو وضو کی تعلیم دینا ہے۔ بلاشبہ قرآن مجید کی تعلیم ہی دینا ہے لیکن یہ کون کہہ سکتا ہے کہ قرآن کا مقصد لوگوں کو وضو کا طریقہ معلوم ہو چکا اس لئے قرآن مجید کی ضرورت باقی نہیں رہی۔

مذکر

(۳) لفظ الہی کی تحقیق

از جناب مولیٰ بدین صاحب امدادی

آلاء کا لفظ قرآن مجید میں چند مقامات پر آیا ہے۔ ایک تو سورہ الرحمن کی ترجیحات میں۔ فبای
آلاء ربکما تکن جان (۱۲:۵۵) دوسرے سورہ النجم کے آخر میں فبای الاء ربک تمنا رہی
(۵۵:۵۴) تیسرے سورہ الاعراف میں دو جگہ فاذا کروا الاء اللہ (۷:۶۹) (۷:۷۰)

عام طور پر قرآن مجید کی ہر تفسیر اور ترجمہ میں اس لفظ کے معنی "نعمتوں" کے قرار دئے گئے ہیں، لیکن
حقیقت میں اس لفظ کا یہ ترجمہ اہل مہوم کے اعتبار سے غیر صحیح ہے۔ قرآن مجید کی آیتوں کا سیاق و سباق
اور شعرا جاہلیت کے مواقع اشمال دونوں اس مہوم کے سر یک خلاف ہیں۔

آلاء کے اصل معنی "شئون عیبه" کے ہیں یعنی وہ کام اور واقعات جو اپنے اندر کوئی نیرنگی، عظمت
شان اور اہمیت رکھتے ہوں۔ اس لفظ کے وسیع اور جامع مہوم کو کسی قدر آسانی کے ساتھ ادا کرنے
کے لئے اگر کوئی دوسرا موزوں لفظ ہو سکتا ہے تو وہ فارسی زبان کا لفظ "کرشمہ" جو جوہاری بونی
میں بھی مستعمل ہے۔

کلام جاہلیت میں اس معنی کی مثالیں بکثرت موجود ہیں جن کو آگے چلکر ہم پیش کریں گے۔
اس موقع پر سب سے پہلے اس حقیقت کو کھول دینا ضروری معلوم ہوتا ہے، جس کی وجہ سے لوگوں نے لفظ

اصلی معنی کی طرف توجہ کرنے کی زحمت گوارا نہیں فرمائی۔

چونکہ اللہ تعالیٰ کے تائید و اعجاز میں رحمت کا جزو غالب ہے۔ وہ جو کچھ بھی کرتے ہیں سب کا اپنی رحمت ہی ہوتی ہے اس لئے بعضوں نے آلاء کی قریب ترین تعبیر کے لئے لغت کا لفظ اختیار کر لیا۔ اور چونکہ اسی اعتبار سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ وغیرہ بھی اس لفظ کی ہی تفسیر منقول ہوئی۔۔۔۔۔ اس لئے اور بھی کسی کو لفظ کے اصلی مفہوم کی تحقیق کے لئے مراجعت لغت و کلام عرب کی ضرورت محسوس نہیں ہوئی۔

قرآن مجید کی جو تاویل صحابہ کرام سے منقول ہے اس کے متعلق کون کہہ سکتا ہے کہ وہ صحت و قطعیت میں اپنی نظیر آپ نہیں ہے؟ صحابہ کرام قرآن کی ایک ایک ادا کے واقفکار اور قرآن کے ایک ایک لفظ کے بہترین و مرئوس شناس تھے۔ ان کا مرتبہ ”صحابہ ابیت“ کا تھا۔ قرآن کی ہر چیز ان کی اپنی پیر مکتبی اس لئے اگر کسی آیت یا کسی لفظ کی کوئی تاویل کسی صحابی سے منقول ہو تو وہ تاویل بہر حال بہترین تاویل ہوگی۔ لیکن اسی کے ساتھ ساتھ اس حقیقت کو بھی فراموش نہیں کرنا چاہئے کہ سلف کی تفسیر تاویل کا ایک خاص انداز ہوتا تھا۔ اگر آپ نے ان کے اس انداز کا صحیح اندازہ نہیں لگایا ہے، تو بہت ممکن ہے کہ بعض باتوں کے سمجھنے میں دھوکا ہو جائے جس سلف کے انداز تفسیر کو نگاہ میں رکھنا ہر طالب قرآن کے لئے بجا ضروری ہے۔ بے شمار مواقع ہیں جہاں اس ادنیٰ معمولی لغزش، ناقابل حل مشکلات میں ڈال دیتی ہے۔

سلف کا یہ عام دستور تھا کہ جب ان سے کسی چیز کے متعلق سوال کیا جاتا تو وہ سائل کے سوال کے مطابق جواب دیتے۔ اور عموماً رسول اللہ کی غیر ضروری تحقیق و تفتیش کے بجائے اس کے کسی متبادر اور عام مفہوم یا مراد کی طرف اشارہ کرتے۔ یہی وجہ ہے کہ ایک ایک لفظ کے متعلق کتب تفسیر میں سلف کے متحد و اقوال ملتے ہیں۔ مثلاً دیکھئے ”کوثر“ کے متعلق مطولات فن میں صحابہ کرام کتنی روایتیں منقول ہیں۔

کسی نے کہا کوثر جنت میں ایک نہرو کسجی کہا کہ کوثر سومراؤنیر کثیر ہے۔ کسی نے کہا کوثر قرآن ہے۔ کسی نے کہا کوثر حکمت اور اسلام ہے۔ کسی نے کہا کوثر سے مراد نبوت ہے۔ اب غور فرمائیے صحابہ کے اس اختلاف تاویل کے متعلق کیا کہا جاسکتا ہے؟ یہ تو کسی طرح سمجھ میں نہیں آتا کہ وہ کوثر کی صیح تاویل سے بیخبر تھے اور وہ بھی ترجمان القرآن اور جبر الامۃ جیسے صحابہ، اگر وہ بے خبر تھے تو پھر دوسرا کون ہے جو قرآن کے ایک حرف کے متعلق بھی باخبر ہونے کا دعویٰ کر سکتا ہے؟ یقیناً وہ کوثر کی صیح تاویل کو جانتے تھے لیکن اسکی تشریح میں ان کے نام سے جو مختلف اقوال ملتے ہیں ان میں سے زیادہ تر اسی اصول کی بنا پر ہیں جس کی طرف ابہر اشارہ کیا گیا ہے۔ اس لئے اگر حضرت ابن عباسؓ کی کسی روایت میں آلاء کو نعمتوں کے معنی میں لیا گیا ہے تو یہ لفظ آلاء کی اصل تحقیق اور اس کا لغوی مفہوم نہیں ہے بلکہ اس کے ایک مخصوص مراد کی طرف اشارہ ہے جو سائل کے سوال کے مطابق بیان فرمائی گئی ہے۔ اس لئے زبان کے عام استعمال اور لفظ کے واقعی مفہوم کو لفظ انما ذکر کے صرف اس روایت کی بنا پر لفظ آلاء کے متعلق یہ خیال کر لینا کہ اس کے معنی نعمت ہیں کسی طرح صحیح نہیں ہے۔ لفظوں کی تحقیق کے باب میں اصل قابل اعتماد چیز لغت اور کلام عرب ہے۔ عربی لٹریچر کے موجودہ سرمایہ میں جہان تک ہماری نگاہ قاصر ہو چکے گی ہے۔ کسی مستند شاعر کا ایک شعر بھی ایسا نہیں مل سکا ہے جس میں آلاء کو نعمتوں کے معنی میں استعمال کیا گیا ہو۔ برخلاف اس کے غیر العقول کا راناموں کے لئے تیرت الگیز عادات و فضائل کے لئے اور عجیب و غریب کار ساز یوں کیلئے یہ لفظ ایک عام اور روزمرہ لفظ کی طرح ہر جگہ ملتا ہے۔ مثلاً طرہ کہتا ہے۔

صامل یجمل الآء الفتنۃ مبعہ سید سادات خضرم

میتہ بنت ضرار اپنے بھائی کے قریب میں کہتی ہے :-

کریم ثناء و آلاء و کافی الضیّر ما غالیا

مجلس عرب کا مشہور شاعر اپنے بھائی کلید کے قریب میں کہتا ہے :-

الحزم والعزم كانا من طبائع ما كل الاثديا قوم احصيا
 بنی غیظ بن سید کا ایک شہور شاہور سید بن مفروم کہتا ہے :-
 ولو لا فوارسنا ما خب بدات السليم ثم تمیما
 وما ان لا وبئها ان اعد ما اشرقوى ولا ان الوما
 ولكن اذكر آلاءنا حدیثا و ما کان منافذ بما
 ابدع الہی انی کا شروع ہے۔ اپنے گھوڑے کی تعریف میں کہتا ہے :-

ورضيت الآلاء الکیت فمن بیع فخرسا فلیس جوادنا مباع

جوہری نے جس مقام پر اس شعر کی تشریح کی ہے۔ وہاں پوری طہمانیت کے ساتھ اس کے
 "آلاء" کا ترجمہ خصالہ الجملہ (اس کی بہترین عادات) لکھا ہے۔ جو اس لفظ کا صحیح ترین مفہوم ہے
 لیکن کئی عجیب بات ہے کہ وہی جوہری جو اس موقع پر لفظ کی اصلی قیمت کو پا چکا ہے۔ مادہ آلاء کی بحث
 میں جب آلاء کے مفہوم کو بیان کرتا ہے تو محض رائے عامہ سے اتفاق سے مرعوب ہو کر پائی ہوئی حقیقت
 کو باعز و خاموش کر دیتا ہے اور کچھ کے وہی عام معنی "نستین" لکھا کر گزر جاتا ہے۔
 فہنا لا بن زید العمدانی جو عمر بن عباس سے لکھتا ہے :-

وفي الفطر اذل للمراقب وذل ما رایت فقیرا غیور نکس مذہم
 فقیویر، بت ہی ذلت جو میں نے بتیہ فقیر دیکھے سب شکستہ حال اور مذہم دیکھے
 یلاہم وان کان الصواب بکفہ و محمد آلاء الخلیل المدہم

ان کو طراست کیا تھی ہے چاہے دیکھتے ہی اچانک کیوں نہ کریں اور دولت تبدیل کے کا نام لگ کر تعریف کی جاتی ہے
 اسری مصرعہ "و محمد آلاء الخلیل المدہم" پر اگر ذرا بھی غور کیجئے تو صاف معلوم ہو جاتا ہے کہ آلاء کے متعلق
 جو کچھ ہم نے عرض کیا ہے وہی اس لفظ کی صحیح تحقیق ہے۔ اس موقع پر یہ لفظ اپنے اصلی معنی میں

اتنی خوبی اور صفائی کے ساتھ کھپ گیا ہے کہ باوجود کوشش کے بھی مفسرین کا پیدا کیا ہوا مفہوم کسی طرح
پسپاں نہیں کیا جاسکتا۔ ابوہام نے باب لڑائی میں بغیر نام کے کسی شاعر کے ذکر شروع کیے ہیں۔

اذا ما امرعاشی بالآءمیت فلا یبعد الله الولیل بن ادھا

فان کان مفرأحدا اذا الخیساء ولا کان منا اذا اھوانھا

پہلے شعر میں شاعر نے آراء میت کا تذکرہ کیا ہے اور پھر دوسرے شعر میں آراء سے اس کی جو
مراہقی خود بیان کر دی ہے کہ مرثی کو جب غیروہ جلابی پہنچتی تو وہ خوشی سے بے قابو نہ ہوتا اور جب کسی کے
ساتھ خود جلابی کرتا تو کبھی احسان نہ جتاتا۔ غور کیجئے اس تفسیر کے اعتبار سے آراء کے معنی "نعت" کے کس طرح
صحیح ہو سکتے ہیں

فنا عوب کی مشورہ رشتہ گو کہتی ہے:-

فبکی احاک لا لائتہ اذا الحبل ضیعه السائتہ

کلام عوب کی یہ چند مثالیں ہیں، جو آراء کے صحیح منہرہ پر روشنی ڈالنے کے لیے کافی ہیں۔ اگر
کلام جاہلیت کا اور وسیع مطالعہ کیا جائے تو اسی اور بہت سے اشعار اس خیال کی تائید میں مل سکتے
ہیں۔ لیکن غیر ضروری طوالت کے خیال سے مزید تفصیل کو نظر انداز کیا جاتا ہے۔

اب آئیے اشعار کی دنیا سے نکل کر خود قرآن مجید کی آیتوں میں غور کریں کہ جہاں جہاں قرآن
نے اس لفظ کو استعمال کیا ہے وہاں کس معنی میں استعمال کیا ہے۔ اور قرآن کا تنظیم نظام۔ سیاق
عبارت اور مبنی بنان کس انداز میں کوئی دیتا ہے۔

قرآن مجید میں یہ لفظ (آلاء) سب سے زیادہ سورۃ الرحمن کی تہذیب ارشاد ہے۔ آپا ہے۔ اس
سورہ میں ہر چند آیتوں کے بعد فباہی آلاء ویکما تذکر بان کی بیدار کرنے والی تہذیب موجود ہے
پہلی سورہ کو ساتہ رکھ کر اگر غور سے پڑھئے تو ممان معلوم ہوتا ہے کہ اس سورہ میں اللہ تعالیٰ نے اپنی

عجیب و غریب قدرتوں کو بیان فرمایا ہے۔ اور ہر چند قدرتوں کے بیان کے بعد غافل اور مدہوش مخلوق کو خواب غفلت سے بیدار کرنے اور عمود سورہ (اثبات قیامت) کے ذہن نشین کرنے کے لئے فیما آلا۔ دیکھا تکن بان کی ترجیح فرمائی کہ خدا کی قدرت کے کن کن کرشموں کو جھٹلاؤ گے۔ چنانچہ ملاحظہ ہو سورہ کا سلسلہ یوں شروع ہوتا ہے۔

”رحمن نے قرآن کو سکھایا، انسان کو پیدا کیا پھر اس کو بیان کی تعلیم دی۔ سورج اور چاند کو مابین رکھا۔ جہاز اُڑھت سجد میں ہیں اور آسمان کو بلند کیا اور میزان کو قائم کیا کہ ناپ تول میں زیادتی نہ کرو۔ ترازو انصاف کے ساتھ سیدھی تولو۔ اور تول کھینچ گھٹاؤ نہیں اور مخلوق کے لئے زمین بنائی۔ اس میں میوے ہیں، خوشیوں والے۔ کجوریں ہیں۔ بھس والے نارج ہیں اور خوشبودار پھول ہیں۔“

اس کے بعد ارشاد ہوتا ہے فیما آلا۔ دیکھا تکن بان۔

جواباتیں اور بیان کی گئی ہیں وہ کیا چیز ہیں؟ اللہ تعالیٰ کی قدرتوں کے چند کرشمے ہیں ان کرشموں کو بیان کرنے کے بعد کہا جاتا ہے کہ اے غافل انسانو! اور پیغمبر جنو! یہ جو اللہ تعالیٰ کا قدرتوں کے کرشمے تمہاری نظروں کے سامنے ہیں ان میں سے کن کن کرشموں کو تم جھٹلاؤ گے۔ اگر ان میں سے کسی ایک کرشمہ کی بھی تکذیب نہیں کر سکتے تو یہ کیا اندیشہ ہے کہ قیامت کے کرشمہ کو اتنی بے دردی کے ساتھ جھٹلا رہے ہو۔ قیامت کا انکار اسی لئے نہ کر رہے ہو کہ وہ ایک اچھے کی بات ہو۔ لیکن اللہ کی قدرتوں کے بے شمار نمونے جو عالم آفاق اُنفس میں موجود ہیں۔ کیا کوئی اہنبعا ان سر بھی بڑھکر عجیب و غریب اور عقلوں کو حیران کر نیوالا ہو سکتا ہے!

سورہ کے اٹھ کلام کا یہ ایک مختصر نمونہ ہے، اگر غور سے پوری..... سورہ کو پڑھتے تو ہر طرح کی

انداز نظر آئے گا۔ اللہ تعالیٰ نے اس سورہ میں انفس و آفاق اور شہود و غیب کے تمام کارناموں کو بیان فرمایا ہے۔ اور پھر موقع موقع سے اپنی ناقابل انکار کارناموں کی طرف اشارہ کر کے قیامت کے متعلق غافل انسانوں اور مدہوش جنوں کو توجہ دلائی ہے۔

لفظ کے اس معنی سے سورہ کی ترجیحات میں جو زور آجاتا ہے وہ محتاج بیان نہیں۔ اس لئے کوئی یہ نہیں کہ لفظ کے واقعی مفہوم کو چھوڑ کر ایک غیر واقعی مفہوم کو اختیار کیا جائے۔ اور یاد رکھنا چاہئے کہ لفظ کی غلط تفسیر کی وجہ سے ہمارے مفسرین کو سورہ جن کی تفسیر میں طرح طرح کی وقتیں پیش آئی ہیں اس لئے کہ آلاء کے معنی نعمتوں کے ہر جگہ کسی طرح استوار نہیں ہوتے۔ بعض آیات میں ایسی چیزیں کو گنایا ہے جو کسی طرح بھی نعمت کے تحت میں نہیں آسکتی ہیں بلکہ ان کا تعلق صریحاً نعمت اور عذاب کے ہے۔ لیکن اس کے بعد بھی ذیاب آلاء بلکہ اس کا تذکرہ کی ترجیح ہے یہ وقت یقیناً لفظ کی غلط تاویل کیونکہ یہ سب ہی کی سبھی تاویل واضح ہو جائیگی بعد سورہ جن کا یہ موقع ہے کہ نہایت ہی کیسی طرح کی گھٹنوں کی نہیں رہ جاتی۔ سورۃ النجم کا موقع استعمال بھی اسی خیال کا مؤید ہے۔ اس سورہ میں لفظ آلاء میں آیت میں آیا ہے اس آیت سے پہلے سلسلہ ۱۰ آیتوں میں سرکشان کو روز جزا کے اثبات میں حضرت موسیٰ اور حضرت ابراہیم علیہما السلام کے صحیفوں کی خبریں سنائی گئی ہیں۔

اَلَمْ يَنْبَأْ اِيَّامِيْ صُحُفٍ مُّوسٰى	کیا اس کو خبر نہیں پہنچی جو موسیٰ کے صحیفوں میں
وَ اٰتٰىهُمْ اَلَّذِيْ وَفِيْهِ اَلَا تَزِرُ وَازُوْ	اور ابراہیم کے جنوں نے پورا کیا کہ کوئی اٹھاتا
وَزَنَآءُ خُرٰى ۚ اَنْ لِّسَ لَا اُنْسَانِ	کسی دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔ اور آدمی
اِلَّا مَا سَعٰى ۚ وَاَنْ سَعِيْدٌ سَوَفَ	کو وہی ملتا ہے جو اس نے کیا۔ اور اس کی ملے
يُرٰى ۚ ثُمَّ يَخْرُجُ مِنْ اُجْحٰۤءِ اَلَا وَفٰى	دیکھی جائے گی۔ اور پھر اس کو پورا بدلہ دیا جائے گا
وَاَنْ اِنِّىْ رَٰبِّكَ اَلْمُنْتَهٰى ۚ وَاَنْتَ	اور تیرے رب کے پاس ضرور پہنچتا ہے۔ وہی تیرا

هُوَ اصْحَحْتَ وَانْكِهْ وَانْتَهْ هُوَامَا
اور وہی۔ لقا ہے، وہی رہا اور وہی جلتا ہے۔ اسی
وَ اٰخِيْهِ وَ اِنَّهُ خَلَقَ الرَّوْحَيْنِ الذِّكْرَ
بنایا جوڑا نر اور مادہ۔ ایک بوند پانی سے جفت والا ہے
وَالْاُنْثٰى هُنَّ نُطْفَةٌ اِذَا قُنِيَ وَ اِنَّ
ہے۔ اور وہی دو۔ یہی دو تہہ پھر پیدا کرے گا۔
عَلَيْهِ النَّسْلُ الْاَخْصَرُ وَ اِنَّهُ هُوَ
اسی نے دو لہند کیا اور خزانے والا بنایا۔ وہی
اَغْنٰى وَ اَقْنٰى وَ اِنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرِ
پروردگار شرعی کا۔

ان دلائل کے بعد انہی صحیفوں سے مختلف اقوام و امم کی تباہی و ہلاکت کے تاریخی
دلائل بھی ان نفلوں میں بیان فرمائے گئے ہیں۔

وَ اِنَّهُ اَهْلَكَ عَادًا لِاَكُوْنِ
اور یہ کہ اس نے بھی قوم عاد کو کھپا دیا۔ اور
وَتَمُوْدَ فَمَا بَقِيَ وَقَوْمَ نٰجِثٍ مِّنْ
نمود کو پھر باقی نہ چھوڑا اور نوت کی قوم کو اس کے
قَبْلُ اِنَّهُمْ كَانُوْهُمْ اَظْلَمَ
بھی ہیں۔ وہ تو اور بھی ظالم و شریر تھے اور اٹھ
وَ اَطْعٰى وَ اَلْمُوْتَفَلَةُ اَهُوٰى
بہی کو دے مارا پھر اس پر چھایا جو چھایا۔
فَعَثٰهُمَا غَشٰى
.....

اور پھر ان قوموں کی تباہی و ہلاکت کے ذکر کرنے کے بعد فرمایا جاتا ہے کہ

فَبَايَ الْاَكْءِ رَبَّكَ تَتَمَارٰى
پس تم اپنے رب کے کن کن کرشمنوں کو جھٹلاؤ گے
هٰذَا اَنْذِرُ مِّنَ الذِّكْرِ الْاَوَّلٰى
یہ ایک ڈرانے والا ہے اگلے ڈرائیوالوں میں

اس موقع پر ہر شخص نہایت آسانی کے ساتھ سمجھ سکتا ہے کہ سیاق و سباق میں
نظم کلام لفظ آلاء کے کس مفہوم کو چاہتے ہیں؟ اور سلسلہ کلام کس معنی کا متقاضی ہے؟
اور موقع کے پھیلے ہوئے عبرت انگیز خداوندی کارناموں کو جس زور اور قوت کے ساتھ قرآن
کے لفظ آلاء نے بیان فرمایا ہے وہ ”نفلتوں“ سے سمجھے جاسکتے ہیں یا ”کرشموں“ سے؟

اسی طرح سورۃ الاعراف میں بھی جن مقامات پر یہ لفظ آیا ہے وہ مقامات بھی کچھ اسی طرح کے سیاق و سباق سے گھرے ہوئے ہیں کہ کوشش کے باوجود بھی وہاں نعمتوں کے معنی نہیں بن سکتے۔

اس سورہ میں سب سے پہلے یہ لفظ جو علیہ السلام کی سرگزشت میں آیا ہے۔ جو علیہ السلام نے جب اپنی قوم کو اللہ تعالیٰ کی عبادت کی دعوت دی۔ تو کفار کے سرغنوں نے کہا کہ تم بڑے بیوقوف اور بالکل جھوٹے ہو۔ اِنَّا لَنَرُكَ فِي سَفَاهَةٍ وَاِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ۔ تو آپ نے فرمایا کہ بھئی ایہ بات نہیں ہے تم نے غلط سمجھا۔ نہ تو میں بیوقوف ہوں اور نہ جھوٹا بلکہ میں تو خدا کا بھیجا ہوا رسول ہوں۔ اور اس کے پیغام کی تم کو دعوت دے رہا ہوں۔ اور یقیناً مانو کہ میں تمہارا بہت ہی خیر خواہ ہوں۔ باقی اگر کو اس بات پر تعجب ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں میں سے ایک آدمی کو اپنی پیغام بری کسے لئے کیوں منتخب کر لیا؟ تو یہ پنا بھی تمہارے لئے کوئی اچھے کی بات نہیں ہونی چاہئے۔ وہ وقت یاد کرو جس وقت اللہ تعالیٰ نے قوم نوح کے بعد تم کو جانشین بنایا۔ پس جو حال آج میرا تھا کس سامنے ہے کل وہی حال تمہارا اس قوم کے سامنے تھا۔ پس اس وقت اللہ تعالیٰ نے جو کچھ کیا، اس کو یاد کرو۔ اس میں تمہارے لئے کافی نکتہ عبرت ہے۔ فَاذْكُرُوا اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ۔

یہ موقع لفظ کی اصل حقیقت کو بے نقاب کرنے کے لئے بالکل واضح ہے۔ اتنا واضح کہ کسی تشریح کی قطعی ضرورت نہیں۔ جہاں پر "الاء اللہ کے معنی" افعال اللہ کے سوا کچھ اور بن ہی نہیں سکتے ہیں۔ اس کے بعد، ٹھیک اسی طرح یہ لفظ صالح علیہ السلام کی سرگزشت میں آیا ہے۔ آپ بھی دعوتِ توحید اور مخالفتِ ناقہ کے بعد قوم کو مخاطب کر کے فرمایا:-

وَ اذْكُرُواْ اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاۤءَ مِنۡہٗ	اور یاد کرو جس وقت تم کو عباد کے بعد جانشین بنایا
بَعْدَ عَادٍ ذُوۡلَکُمۡ فِی الْاَرْضِ مِّنۡ نِّحۡلِ	اور زمین میں تم کو جگہ دی۔ بناتے ہو کے زم زم صومیا
مِنۡ شَرِّہٖ لَهَا قُصُوۡرًا وَ تَخٰتُوۡنَ	میں اور پہاڑوں کو کھانا کر مکان۔ پس اللہ تعالیٰ

الْجِبَالُ بُيُوتًا. فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ
 وَلَا تَكْفُرُوا فِي الْأَمْرِ مِنْ مُنْصِدَاتٍ مت پورو۔

یعنی قوم عادی ہلاکت و بربادی کا حال تو تم کو معلوم ہے کہ ہجوڑ اور ان کے سنی غیر شکستہ سال تھیو
 کے مقابلہ میں اللہ تعالیٰ نے عادی کو سرکش قوم کو چم زون میں بڑے اکھاڑ کر چدیک دیا۔ فاجیندوا
 معہ ہرجہ منا و قطعنا دابر الذین کذبوا بآیاتنا و ما کانوا موحدین (اعراف) اس لئے
 چاہئے کہ تم بھی اپنی تدنی اور عمرانی ترقیوں پر مغرور ہو کر زمین میں فساد مچاتے مت پھر۔ اللہ کی عجب کاریوں
 کو کبھی یاد میں رکھو۔

یہ ہیں قرآن مجید کے وہ مواقع جنہیں آیہ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔ ان تمام مقامات پر
 نظم کلام اور سر۔ یا فی عمارت کی واضح روشنی میں لفظ کا جو وسیع اور جامع مفہوم سمجھ میں آتا ہے
 اس کی صحیح تفسیر کے لئے نعمت کا لفظ باطل نہ آتا ہے۔ ہذا معاذی واللہ اعلم بالصواب۔

تفسیر سورہ کوثر

استاذ امام مولانا حمید الدین فراہی رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر سورہ کوثر کا اردو ترجمہ جو
 اس میں کوثر کی حقیقت، زمانہ کتبہ کی روحانی حقیقت اور نماز اور قربانی کے اسرار و حقائق پر مصنف نے
 جو کچھ لکھا ہے اس کی اصل عظمت کا اندازہ صرف مطالعہ کے بعد ہی ہو سکتا ہے۔ کتابت و طباعت
 جاذب نظر۔ کاغذ عمدہ۔ تقطیع ۲۰×۲۰ حجم ۱۲۳ صفحہ۔ قیمت ۸/-

منیجر

موعظت

روزہ

از جناب لوی حافظ عبدالرحمن صاحب

دنیا میں جتنے مذاہب ہیں ان سب میں کسی نہ کسی نوع کی جسمانی عبادت کا حکم موجود ہے۔ اسلام نے بھی اپنے پیڑوں پر جسمانی عبادت فرض کی ہے۔ جس کا نام روزہ ہے۔ عربی میں روزہ کے لئے صوم و صیام کا لفظ مستعمل ہے۔ صوم و صیام کے معنی کھانے، پینے اور بات چیت سے رکے رہنے کے ہیں۔ لغت میں اس گھوڑے کو بھی کہتے ہیں، جسے ایک خاص انداز تربیت پر جنگ کے لئے تیار کیا جاتا ہے۔ اس کی صورت عموماً یہ ہوتی تھی کہ گھوڑے کو خوب کھلا پلا کر تنو مند کرتے، جب جسمانی حیثیت سے وہ پوری ترقی کر لیتا، اسے سخت دھوپ میں باندھتے۔ تیز و تند ہوا میں ہوا کے رخ کے خلاف کھڑا کرتے۔ دانے گھاس میں تدریجاً کمی کرتے رہتے۔ اس طرح اسے سردی گرمی بھوک پیاس کی شدت و تخفیف بھیلے کا تجربہ بنائے کہ لڑائی میں پیش آنے والی سختیوں کا مقابلہ کر سکے۔

معلوم کے خلاف یہ لفظ کسی ایسے ہی عمل کے لئے بولا جاسکتا ہے جو کسی اہم اور اعلیٰ مقصد کیلئے ہو۔ اور جس انسان کی اخلاقی اور روحانی تربیت کیلئے اسکی جسمانی تربیت کا پہلو بھی مد نظر ہو۔

نوع انسانی کو روزہ | بنی نوع انسان کی فطرت کچھ اس طرح کی ہے کہ بغیر تعلیم و تربیت اس کی فطری قوتیں
کی ضرورت نہیں ابھر سکتیں۔ اور چونکہ وہ جسم و روح دونوں سے مرکب ہے۔ اس لئے ضروری

ہے کہ اس کی جسمانی اور روحانی تربیت کے لئے کوئی ایسا عمل ہو جس میں روح و جسم دونوں کی تربیت ملحوظ ہو۔

اس ضرورت کی تکمیل کے لئے روزہ ایک بہترین عمل (عبادت) ہے تفصیل آگے آئیگی۔

شریعت کی اصطلاح | شریعت کی اصطلاح میں سحر کے وقت سے غروب آفتاب تک خاص اُداب میں روزہ کا منہوم | شرائط کے ساتھ کھانے پینے اور جنسی خواہشوں سے رکے رہنے کا نام روزہ ہے۔

ساتھ ہی روزہ دار کے لئے حکم ہے کہ اپنی زبان، اپنے قلب اور اپنے اعضا و جوارح کو نارا و باتوں سے محفوظ رکھے۔ زبان گانی گلوں کے لئے نہ کھلے، دل و سانس سے پاک ہو کر یاد اسی میں مشغول رہے۔ باہمت کسی کے خلاف نہ اٹھیں اور قدم کوئی بری راہ نہ چلیں۔ ظاہر ہے کہ جس عمل کے یہ اُداب و شرائط برپا وہ نہایت عظیم الشان ہوگا۔

اسلامی روزہ دوسرے مذاہب کی جیسا کہ دیکھا جا چکا ہے کہ دنیا میں جتنے مذاہب ہیں ان سب میں کسی نہ کسی عبادات کے مقابل میں سہل عمل عبادت | شکل میں جسمانی عبادت کا حکم ہے لیکن اسلام اور ان مذاہب کی عبادتوں

میں عظیم الشان فرق ہے۔ اسلام کی یہ عبادت نہایت سہل اصل ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے۔

يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُخَفِّفَ لَكُمْ اَيْسَرَ وَلَا يَجْعَلَ لِكُمُ الْعُسْرَ

خفیف نہ چاہتا ہے۔ خدا تمہارے ساتھ آسانی چاہتا ہے۔

سختی نہیں چاہتا۔

اس اجال کی تفصیل یہ ہے کہ دوسرے مذاہب نے تہذیب و تہذیب جسمانی کو بھی ایک قسم کی عبادت بتایا ہے۔ اس تہذیب کا انزویہ ہے کہ ہندو جو گویوں نے سخت سے سخت جسمانی ریاضتوں کی بنیاد ڈالی جن میں سال تک کھڑے رہنا، سخت دھوپ میں قیام کرنا، گرمی کے دنوں میں آگ کے شعلوں کے دائروں میں ٹھینا جاڑوں میں برہمتن رہنا، دس دس برس تک ایک ہاتھ کو ہوا میں بند رکھنا، ساہا سال تک ایک نشست پر قائم رہنا ایک ایک چلہ تک کھانا پینا چھوڑ دینا، تقرب الہی کے حقیقی راستے تھے۔

جینی فرقہ ناک، کان، اور سنہ کو بند رکھتا ہے کہ کسی کیڑے کو اذیت نہ ہو۔ بدھ فرقہ کے بھاشو جنگلوں اور پہاڑوں میں رہتے تھے، گھاس اور پتوں اور بھیک کے ٹکڑوں پر گزارا اوقات کرتے تھے۔

عَنْكُمْ فَارْحَلْتُمْ بَانَئِهِ وَهَتَّ وَابْتَدَأُوا

کیا۔ اب ان سے طوجلو اور خدانے جو کھاب

مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ (بقراءہ) اس کو چاہو۔

عمل روزہ کی منسلکت | شریعت کی اصطلاح میں روزہ سے جو طریق عبادت معنوم ہے۔ وہ بظاہر ایک جسمانی تہذیب ہے لیکن حقیقت یہ نہیں ہے۔ یہ طریق عبادت، غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ خاص حکمت پر مبنی ہے۔ انسان میں دو قوتیں کار فرما ہیں۔ ملکوئی اور بہمی۔ بہمی قوتوں کو نشوونما کے عموماً زیادہ مواقع ملتے ہیں اس لئے یہ قوت غالب رہتی ہے۔ اور یہ معلوم ہے کہ بہمی قوتوں کی نشوونما کا سہارا غذا میں ہیں پس اگر انہیں غذائیں کم پہنچیں گی تو ضرور ہے کہ ان کی شدت اور جوش میں کمی پیدا ہوگی اور جب یہ کمزور ہوئیں تو لازماً ملکوئی قوتوں کو ابھرنے اور بڑھنے کا موقع ملے گا۔ اب سوچئے روزہ سے یہ مقصد آسانی اور خوبی سے حاصل ہو سکتا ہے یا نہیں؟ تجربہ شائد ہے کہ روزے ہی سے یہ مقصد پورا ہو سکتا ہے۔ روزہ کا مقصد تقویٰ پیدا کرنا ہے | شریعت کا ہر حکم کسی نہ کسی حکمت پر مبنی ہے۔ روزہ کا مقصد یہ ہے کہ

انسان کے اندر تقویٰ پیدا ہو

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كَتَبَ عَلَيْكُمُ

مسمانوں جس طرح تم سے پہلے لوگوں (یعنی رکعت)

الصِّيَامَ كَمَا كَتَبَ عَلَى الَّذِينَ

پر روزہ رکھنا فرض تھا تب بھی فرض کیا گیا ہے تاکہ

مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ

تم میں تقویٰ پیدا ہو۔

یہ کئی بات ہے کہ انسان کی قوت ملکوئیہ نشوونما پانگی تو رفتہ رفتہ اس میں ایک خاص استعداد اور صلاحیت پیدا ہوگی جس کو قرآن نے تقویٰ سے تعبیر کیا ہے۔ تقویٰ یہ ہے کہ انسان کو ہر آن اور ہر موقع پر خدا کا تصور ہو۔ اس کی نافرمانی کے خیال سے دل میں پکپی اور روح میں لرزش پیدا ہو جائے۔ یہ بات واضح ہے کہ نافرمانی کا دروازہ بند کرنا تقویٰ کا پہلا قدم ہے۔ روزہ دار مباح چیزوں اور ناجائز خواہشوں کو ترک کر کے نفس امارہ کو سبھا دیتا ہے کہ اس کے لئے حرام چیزوں اور ناجائز خواہشوں

کی طرف رخ کرنے کی کچھ بھی گنجائش نہیں ہے۔

روزہ میں تشبہ بالملاک ہے | مخلوقات اسی میں فرشتے سب سے زیادہ مطیع و متقاد مخلوق ہیں۔ وہ مایا اور لوگیوں سے بالکل پاک ہیں۔ ان کی غذا خداوند تعالیٰ کی تقدیریں و تجدیں ہیں۔ ان کی فطرت نیکی، اطاعت اور مصوبیت ہے۔ وہ مخلوق کی خاطر ہمہ وقت سرگرم استغفار رہتے ہیں، کھانے پینے اور اڑنے بھونکنے کی ساری احتیاجات سے مستغنی ہیں۔ قرآن مجید میں ان کی نعمت یہ بیان کی ہے کہ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ بِفِعْلٍ فَإِذَا أَوْفَرُوا فَيَعْلَمُونَ مَا يُوَصَّرُونَ وَالْمَلَائِكَةُ سَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَسَبِّحُوا ذُنَّ لَيْلٍ فِي الْآدْنِ اور فرشتے ہیں کہ اپنے پروردگار کی تعریف کے ساتھ اس کی تسبیح و تقدیس میں لگے رہتے ہیں اور جو لوگ زمین پر ہیں ان کے لئے توبہ استغفار کیا کرتے ہیں۔ انہیں سامنے رکھ کر ایک روزہ دار کی حالت پر غور کیجئے۔ ایک انسان ہے، مادیات سے رغبت اسکی فطرت ہے۔ کھانا پینا اس کی زندگی کا سہارا ہے۔ جنسی ترغیبات سے گھرا ہوا ہے۔ اسکو تجربہ میں ہے کہ دنیا کی چیزوں سے لطف اندوز ہو لیکن وقتاً ان تمام مادی مرغوبات سے کنارہ کش ہو گا، پینے سے الگ اور شہوانی خواہشات سے نفور ہو جاتا ہے۔ زبان غذا کی حمد و ثناء میں دھرم سرخ ہو جاتی ہے اور دل اس کے ذکر و فکر میں ڈوب جاتا ہے۔ کیا یہ انسان فرشتوں کی راہ نہیں چل کھڑا ہوا ہے۔ کیا اس نے نیکی اور پاک کی وہ زندگی نہیں اختیار کر لینی چاہی ہے جو خدا کی نظروں میں سب سے زیادہ محبوب ہے؟

روزہ ضبط نفس | انسانی طبیعت بہت پیچیدہ و غلبت پسند، اور جلد باز واقع ہوتی ہے۔ جہاں نفس چیدا ہوتا ہے | کی طرف سے کوئی طلب ہوئی آدمی اس کے پورا کرنے میں فدا ہو گیا۔ بھوک پیاس اور اسی طرح کی دوسری ضرورتوں میں ہم نفس انسانی کی کمزوریوں کا تجربہ روز کرتے ہیں چنانچہ دیکھتے ہیں کہ جوں ہی آدمی کو بھوک کا احساس ہوا۔ یا پیاس لگی۔ یا چین ہو کر آب و دانہ کی جستجو میں سرگرم

ہو گیا۔ اس وقت اس کی سب سے بڑی خواہش یہ ہوتی ہے کہ اپنا پیٹ بھرے۔ وہ یہ بہت کم دیکھتا ہے کہ یہ پیزاس کو کہاں سے ملی اور کس طرح ملی۔ لیکن یہی انسانی سیرت ایک روزہ دار کے اندر بالکل مختلف حالت میں نظر آتی ہے۔ اس کو سخت سے سخت بھوک لگی ہے شدت تشنگی سے بیتاب ہے۔ زبان سوکھ کر کانٹا ہو گئی ہو غذا سامنے موجود ہے۔ صاف ٹھیریں پانی بھی سامنے ہی کھا ہوا ہے۔ بے تکلف کھا پی سکتا ہے۔ بایں ہمہ وہ ان چیزوں میں سے کسی چیز کو بھی ہاتھ نہیں لگاتا۔ اور صبح سے شام تک کے لئے طبیعت کے سارے تقاضوں کو بالکل محفل کر دیتا ہے۔

ظاہر ہے کہ جب فتن کو اس طرح اس کے تقاضوں اور خواہشوں کے خلاف عمل کرنے کا زور بنایا جائے گا۔ تو انسان میں ہمت و عزیمت کی دُرح ضرور پیدا ہو جائے گی جس سے اس کے تمام انسانی کمالات کی زندگی ہے۔

روزہ سے علی مساوات اور ہمدردی | انسان جب تک خود تکلیفوں سے دوچار نہیں ہوتا، تکلیف کا اثر آپ کی روح پیدا ہوتی ہے | نہیں کر سکتا۔ جو لوگ دو تہمذ ہیں وہ عیش و عشرت کی زندگی بسر کرتے ہیں وہ دوسروں کی بھوک پیاس کی تکلیف کا صحیح احساس ہرگز نہیں کر سکتے۔ اور آہستہ آہستہ وہ منکر دل ہو کر تمام انسانی صفات و خصوصیات سے محروم ہو جاتے ہیں۔ اسلام نے اسی روگ سے بچانے کے لئے اپنے پیروؤں پر روزہ فرض کیا کہ دو تہمذ روزے رکھ کر بھوک پیاس کی تکلیفوں کا عملی تجربہ حاصل کریں۔ تاکہ ان میں غریبوں کے ساتھ ہمدردی اور محبت کا احساس پیدا ہو۔ پس روزہ سے ایک طرف ہمدردی کی روح پیدا ہوتی ہے۔ دوسری طرف علی مساوات کی تعلیم ملتی ہے۔ روزہ کے ایام میں شاہنشاہ اور گداؤ گویا ایک ہی تعلیم گاہ میں تربیت حاصل کرتے ہیں۔ اور ایک دوسرے کو بہت قریب سے دیکھنے پاتے ہیں۔ روزہ منکر گزاری کی | جس طرح نماز قدرت کی ان نعمتوں پر جو انسان کو ہمہ وقت ملتی رہتی ہیں۔

عملی تصویر ہے۔ | شکر گزاری کی عملی تصویر ہے اسی طرح نزول قرآن کی نعمت پر روزہ منکر و ممنوعہ

ایک علیٰ تنویر ہے۔ نزول قرآن کا نعمت و رحمت ہونا بالکل واضح ہے۔ اللہ تعالیٰ کی تمام نعمتوں میں بڑی نعمت یہی ہے۔ اسی نے انسانیت کے لئے دینی زندگی اور نجات کا دروازہ کھولا۔ اور روح کو جسم پر اور ملکیت کو ہیبت پر فتح دی۔ پس ضروری ہو کہ اس فتح کی خوشی اور شکر گزاری کے لئے ایک مخصوص مہینہ جو جس میں انسان پاکی اور طہارت کے تمام لوازم اور تجربہ و انقطاع کی ممکن سہی کے ساتھ شہر کی اس نعمت اور روح کی اس فتح پر خوشی منائے اور شکر گزار ہو۔

ذیل آیت میں اسی شکر گزاری کی دعوت ہے۔

وَلْتَكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (بقراءہ)

اور تاکم گنتی ہو۔ یہی کرو اور تاکس ہدایت پر ہو۔

بخشی ہے اللہ کی پرائی لو تاکم فکر گزار ہو۔

روزہ سے جہاد کی روح | انسان نے جو فطرت پائی ہے۔ اس کا اقتضا ہے کہ وہ حق سے محبت کرے اور پیرا ہو جاتی ہے۔ باطل سے نفرت۔ حق سے محبت کرنا پہلی شرط یہ ہے کہ انسان عدہ صفات اور اعلیٰ حیزات کا حامل ہو۔ اور اپنی ان قوتوں پر پوری طرح قابو حاصل کر لے جو راستی سے ہٹا کر غلط اور باطل راہ پر لگا دیتی ہیں اور ان پر قابو حاصل کرنے کے لئے سب سے پہلے مقدم شرط اپنے نفس سے جہاد ہے۔ پس روزہ رکھ کر روزہ دار اپنے نفس سے جہاد شروع کر دیتا ہے اور اس طرح رفتہ رفتہ اس کے اندر جہاد کی وہ روح پیدا ہو جاتی ہے جو حق کی حمایت اور باطل کے امتیصال کے لئے ہمیشہ سرگرم رہتی ہے۔

ایک شبہ کا ازالہ | اوپر جو کچھ لکھا گیا ہے۔ اگر صحیح ہے تو سوال یہ ہے کہ روزے سے وہ نتائج کیوں نہیں پیدا ہوتے جو پیدا ہونے چاہئیں۔ جواب یہ ہے کہ نتائج عمل کے ظہور کے لئے کچھ اصول و شرائط ہیں۔ جب تک شرائط پر پابندی کے ساتھ عمل کیا جائے گا، صحیح نتائج ظہور ہو گا اور جب انہیں نظر انداز کر دیا جائے گا، صحیح نتائج نہیں پیدا ہو سکیں گے۔ پس روزے کی تکمیل کے لئے پہلی اور بنیادی شرط خلوص ہے۔ جو روزہ خلوص نیت سے خالی ہے وہ روزہ نہیں ہے فاقہ ہے۔ صرف کام و دھن

اکل و شرب کے حرز رکھنا روزہ نہیں ہے بلکہ روزہ یہ ہے کہ تمام ظاہری و باطنی اخلا، و جوارح اور قوی و احساسات سامع ہو جائیں۔ ہاتھ پاؤں، آنکھ اور دل منکرات سے آلودہ نہ ہوں۔ زبان بدگوئی اور کذب و افتراء سے استثناء نہ ہو۔ اور اگر ان باتوں کا لحاظ نہ کیا جائے تو یقیناً یہ روزہ مقبول نہ ہوگا۔

انجیل میں ہے -

دیکھو تم اس مقدس روزہ کہتے ہو کہ بھکڑا کر گزار کر۔ اور شرارت کے کدو پس اب تم اس طرح کا روزہ نہیں رکھتے ہو کہ تمہاری آواز عالم ہمارے پہنچ جائے۔ کیا یہ وہ روزہ ہے جو بھگو پسند ہے؟ ایسا دن کہ اس میں آدمی اپنی جان کو دکھ دے اور اپنے سر کو بھاؤ کی طرح بھکائے اور اپنے نیچے ٹاٹ اور رکھ بچھائے؟ کیا تو اس کو روزہ دار اور ایسا دن کہے گا جو خداوند کا مقبول ہو، کیا وہ روزہ جو میں چاہتا ہوں یہ نہیں کہ ظلم کا زنجیریں توڑیں اور جوئے کے بندھن کھولیں اور غفلتوں کو آزاد کرے بلکہ ہر ایک جوئے کو توڑ دے کیسے کہ تو اپنی روٹی بھوکوں کو کھلائے اور سیکینوں کو جو آؤ میں اپنے گھر میں لائے اور حبیب کسی کو شکا دیکھے تو اسے پہنائے اور تو اپنے ہم جنس سے رو پوشی نہ کرے تب تیری روشنی صبح کے مانند چھوٹ نکلے گی۔ اور تیری محنت کی زینت جلد ظاہر ہوگی۔ تیری صداقت تیری ہراؤں ہوگی اور خداوند کا جلال تیرا چنداں ہوگا۔ (یسایاہ باب ۵۸)

ایک دوسری جگہ ہے -

اور جب تم روزہ رکھو تو یہ کارہ کی طرح اپنا صورت اس نہ بناؤ کیونکہ وہ اپنا منہ بگاڑتے ہیں تاکہ لوگ ان کو روزہ دار جانیں۔ میں تم سے پوچھتا ہوں کہ وہ اپنا اجر پاچکے بلکہ جب تم روزہ رکھو تو اپنے سر میں تیل ڈالو اور منہ دھو تاکہ آدمی نہیں بلکہ تیرا باپ جو پرشیدگی میں ہے۔ نتیجہ روزہ دار جانے۔ اس صورت میں تیرا باپ جو پرشیدگی میں ہے دیکھتا ہے تجھے بدلتا ہے گا۔ (متی باب ۲۳)

ان تفصیلات سے معلوم ہو کہ روزہ دراصل وہ ہے جس میں خلوص نیت کی کار فرمائی ہے۔

پس جو روزے خلوص نیت کے ساتھ رکھے جائیں گے، علاوہ نتائج صرف ان ہی سے حاصل ہوں گے۔
خلاصہ اپنی سطور میں جو کچھ عرض کیا گیا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ انسان چونکہ جسم و روح
 دونوں سے مرکب ہے اس لئے دنیا میں جتنے مذاہب ہیں سب میں جسمانی عبادت کا حکم موجود ہے
 مگر اسلام کے سوا اور مذاہب کی جسمانی عبادتیں انسانی فطرت سے ہم آہنگ نہیں۔ البتہ اسلام کی
 جسمانی عبادت نہایت سہل العمل اور فطرت کے مطابق ہے۔ چونکہ عبادت کا مقصد طہارت روح
 ہے اس لئے اسلام نے اسی اصل پر زیادہ زور دیا ہے اور روح میں پاکیزگی پیدا کرنے کا وہ طریقہ
 اختیار کیا ہے جس سے مسلمانوں میں تقویٰ کے ساتھ جہاد کا صحیح اور سچا جذبہ پیدا ہو۔ چنانچہ ہم دیکھتے
 ہیں کہ صبر و عنایت و جہاد کے لئے اولین شرط ہے۔ وہ روزہ کی اصلی خصوصیت جو نیریزہ رکھ کر آدمی اپنے
 نفس سے جہاد شروع کر دیتا ہے اور اس طرح جہاد کی پہلی منزل میں قدم رکھ دیتا ہے۔

بچوں اور بچیوں کا تعلق جہاد اور اسلام

پیام تعلیم (دہلی)

وقت کا بہترین دوست۔ بچے اپنے اہل گھر پر تھے، کمائیاں، دلچسپ معلومات، لطیفے مفید مشغلے، ہتھیار اور
 ہلاک کی تصویروں سے آپ کی خاطر قوت حاصل کریں۔ پیام برادری کے ذریعہ ہندوستان اور ہندوستان کے باہر آپ کے لئے دوست
 پیدا کریں۔ فوراً فریاد بن جائیے تو آپ کو ایک سالانہ بھی ملے گا جو اس آپ کو ایک سالانہ ہندوستان کی دوسری زبان بھی
 ایسی مثال پیش نہیں کر سکتی۔ دُور دُور سے آئے فوراً بھیج دیجئے آپ کو سالانہ مفت مل جائے گا اور نہ ۱۲
 بجھ کر ڈنگا پڑے گا۔ سالانہ ۲۹ روپے کو شائع ہو گیا۔

مکتبہ جامعہ نئی دہلی

مَقالات

مولانا حمید الدین!

ولادت ۱۲۸۶ھ - وفات ۱۳۴۹ھ

از حضرت مولانا سید سلیمان صدیقی علیہ السلام

یہ مضمون محارث نمبر ۲۰ جلد ۲ میں شائع ہو چکا ہے۔ (اڈیٹر)

فقاں گشت نبوشدہ سخن خاموش و گر جگہ نہ تسلی کنم من این لب گوش

اس سے پہلے ہندوستان کے جن اکابر علماء کا نام کیا گیا ہے، وہ کل وہ تھے، جن کی ولادت اور نشو و نما انقلاب زمانہ سے پہلے ہوئی تھی، آج سب سے پہلی دفعہ ہم نئے عہد کے سب سے پہلے عالم کی وفات کے نام میں مصروف ہیں، ہم ایک ایسے گریجویٹ عالم کا نام کرتے ہیں جو اپنے علم و فضل، زہد و ورع، اور اخلاق و فضائل میں قدیم تہذیب کا نمونہ تھا، لیکن جو اپنی روشن خیالی، جدید علوم و فنون کی اطلاع و واقفیت اور مقتضیات زمانہ کے علم و فہم میں عہد حاضر کی سب سے بہتر مثال تھا، اس سے پہلے ان تمام علماء نے جو نئے علم کلام کا اپنے کو بانی کہتے اور سمجھتے ہیں، جو کچھ کہہ اور لکھا، وہ دوسروں سے نئی سنانی باتیں تھیں، لیکن اس جماعت میں یہ پہلی ہستی تھی جس نے فلسفہ، عال کے متعلق نقیاً یا اثباتاً جو کچھ کہا اور لکھا وہ اپنی ذاتی تحقیق اور ذاتی علم و مطالعہ ہے۔

آج ہمارے سامنے ایسے متعدد علماء کی مثالیں ہیں جنہوں نے عربی علوم کی نیکیں کے بعد انگریزی تعلیم شروع کی، اور بی اے اور ایم۔ اے اور پی ایچ ڈی کی سندیں حاصل کیں، لیکن اس طرح کہ

جوڑھا لکھا تھا نیا زلف سے صاف دل بھلا یا

نئے رنگ نے پرانے رنگ کو اتنا بھیکا کر دیا کہ ان پر اس کا نشان بھی نظر نہیں آتا، لیکن آج ہم خبری کا تذکرہ کر رہے ہیں، اس کا یہ حال تھا کہ اس کے نئے رنگ کی شوخی سے اس کے پرانے رنگ کا گہرا پن اور بڑھ گیا تھا اور اس کو دیکھ کر یہ سمجھنا بھی مشکل تھا کہ یہ علی گڑھ کالج اور الہ آباد یونیورسٹی کا گریجویٹ ہی بلکہ نچ پتہ کہ اس کی سادگی کو دیکھ کر عوام نظر ہر اس کو عالم بھی شکل ہی باور کر سکتے تھے، مگر وہ تھی، جو ابائے زمانہ میں کوئی نہیں۔

ولادت | اعظم گڑھ سودرشتن پہلے پھر بیا ایک گاؤں ہے، وہی مولانا کا پدری وطن تھا، اسی پھر بیا کو عربی مکمل دیکر مولانا اپنے نام کے ساتھ کبھی کبھی فراہی لکھا کرتے تھے، مولانا شبلی مرحوم اور مولانا حمید الدین میر سے چھو پھرے بھائی تھے، مولانا حمید الدین کے والد مولوی عبد الکريم صاحب مولانا شبلی کے اموں تھو، دونوں بھائیوں کی پیدائش چھ برس آگے پیچھے ہوئی، مولانا شبلی ۱۲۶۵ھ میں پیدا ہوئے، اور مولانا حمید الدین صاحب ۱۲۸۹ھ میں، مولانا حمید الدین کے حقیقی چھوٹے بھائی شیخ حاجی رشید الدین صاحب میں، جو علی گڑھ کالج کے پرانے تعلیم یافتوں میں ہیں اور مرید کے عہد کے طالب العلم ان سے اچھی طرح واقف ہیں۔ مولانا کا اصلی نام تو حمید الدین تھا، مگر وہ اس نام کو جو حقیقت عربی قاعدہ سے لقب ہر، انجو کو مغربی حیثیت سے بلند سمجھتے تھے، اس نے وہ عربی تصانیف میں اپنا نام عبد الحمید لکھتے تھے اور تمام بڑے بڑے عالمانہ آداب و نقاب کو چھوڑ کر صرف معلم کہلانا اپنے کو پسند فرماتے تھے، بنا بریں، وہ اپنا نام المعلم عبد الحمید الفارسی، کتابوں کی لوحوں پر لکھا کرتے تھے۔

تعلیم | مولانا نے پہلے حفظ شروع کیا، اور قرآن مجید کے حافظ ہوئے، اور فارسی کی ابتدائی کتابیں اسی ضلع کے ایک دیہات چٹارا کے باشندہ مولوی مہدی حسین صاحب پڑھیں، اس زمانہ میں شرفا کی تعلیم کا فارسی ادب سب اہم جزو تھا، مولانا کو ادبیات سے فطری لگاؤ تھا، چنانچہ فارسی زبان اور فارسی

ادب کا ذوق بچپن سے ان میں نمایاں تھا اس وقت مولانا شبلی مرحوم عربی کی اعلیٰ کتابیں عظیم گنہیں مولانا فاروق صاحب چراگاہ کوٹی سے پڑھ رہے تھے مولانا فاروق صاحب اپنے عہد کے سب سے بڑے عالم ہونے کے ساتھ فارسی کے بھی بہت بڑے ادیب اور استاد تھے مولانا حمید الدین صاحب کی آمد و رفت یہاں بھی رہا کرتی تھی اور یہ عالمانہ صحبتیں ان کو ملا کرتی تھیں۔

ابھی مولانا کی عمر سولہ برس کی تھی کہ فاروق کے سب سے مشکل گوشہ غزالی شروانی کے متبع میں ایک قصیدہ لکھا جس کی ردیف آئینہ اور قافیہ جوہر کفر وغیرہ ہے سلطان عبدالحمید خاں کی مدح میں مطلع ہے۔

بے جلوہ رخ تو بود مضطر آئینہ خار افکند یہ پیرین از جوہر آئینہ
بعد کے شعر ہیں۔

گیسوئے چرخ شب تو بیا رہ دم صبح فرمائے تو بیاورد از خاور آئینہ
گستاخ دیدہ است بروئے تو لاجبیم چشم سپید یافت جہیں کینتر آئینہ
آئینہ واگذازد بیاورد و دیدہ ام، چشم بود از آئینہ بہتر ہر آئینہ
در زہم انس غیش پز ا جائے دادہ تاسی شود برابر تو اکثر آئینہ

کے باغیر شاہ شود مہر آفتاب

کے روئے مجو ماہ ترا مہر آئینہ

۶۸ شعروں کا قصیدہ تھا، لوگوں کو پڑھ کر بڑی حیرت ہوئی، یہ فارسی، یہ لطف زبان، یہ شیرینی اور پیکہ دیکھ کر بے کراہی تھا، مولانا شبلی فرماتے تھے کہ میں نے اس کو لیا کہ مولانا فاروق صاحب کو دکھانا اور پوچھنا کہ آپ کے نزدیک کس کا کلام ہے، انھوں نے فرمایا کہ تو نہیں بنا سکتا، مگر قدمائے کسی کا معلوم ہوتا ہے، مولانا شبلی نے فرمایا یہ حمید کا ہے، حیرت ہو گئی۔

مولانا حمید الدین صاحب فطرۃ نہایت دین، نہایت طباع، اور نہایت دقیقہ رس تھی، انکا ذہن نہایت صاف تھا، وہ اول ہی وہیں بے کج و بیچ حقیقت کی منزل تصدیق پہنچ جاتے تھے، ان کا تیر نظر سائل کی تشریح اور نکلات کے عمل میں ہمیشہ نشانہ پر بیٹھتا تھا، دماغ آنا بیٹھا تھا، کہ کتنا ہی پیچیدہ مسئلہ ہو وہ اس کی اصل تک پہنچ جاتے تھے، اور اگر وہ مناظرہ پر آتے تو کسی ہی غلط بات ہو وہ اس کی ایسی عمدہ نمائشیں پیش کرتے تھے کہ حریف ساکت ہو جاتا تھا، اور سمجھ لیتا تھا کہ یہ مولانا کی پہلی رائے ہی، مگر تھوڑی دیر کے بعد وہ مسکرا کر فرماتے کہ یہ تو غلط تھا، اصلیت یہ ہے۔

فارسی کے بعد مولانا نے عربی کی تعلیم شروع کی اور بھائی (مولانا بشی) سے عربی پڑھنے لگے، پانچ مہرطات تک مولانا بشی ہی سے تعلیم پائی، مولانا بشی جب یہاں سے باہر نکلتے تو یہ بھی گئے، لکھنؤ جا کر مولانا حمید الدین صاحب فرنگی محل میں، مولانا عبدالحی صاحب فرنگی محل سے کچھ پڑھا، اس زمانہ میں لکھنؤ میں خواجہ غفر الدین صاحب غزنی لکھنوی (پروفیسر فارسی کنگ کالج لکھنؤ و مصنف قیصر نامہ) لکھنؤ میں فارسی کے نہایت مستاد استاد اور شاعر تھے، ان کی صحبتوں میں شرکت کا اتفاق ہوا رہا، اور ان دونوں بھائیوں کے خواجہ صاحب کے اسی فارسی کے رشتہ سے تعلقات محبت، غزیرا، حیثیت تک پہنچ گئے تھے، لکھنؤ کے بعد مولانا لاہور جا کر مولانا فیض الحسن صاحب سہارنپوری سے عربی ادب کی کتابیں پڑھیں، اس زمانہ میں یہاں نیا نیا، ورنٹیل کالج کھلا تھا، مولانا غفر الدین صاحب اپنے ہمد کے مشہور ادیب اس آریں مدرسے تھے، ان کا نام سکرو دور دور سے طلبہ پڑھنے آتے تھے، لیکن مولانا حمید الدین صاحب نے مولانا فیض الحسن صاحب سے خارج میں پڑھا، ورنٹیل انکی ملاقات مولوی وحید الدین صاحب سلیم پانی پتی سے ہوئی، اور وہ دوستی تک پہنچی، آخر تک قائم رہی، اور اسی دوستی کی کشش تھی کہ مولوی وحید الدین صاحب سیم جامہ عثمانیہ حیدرآباد تک پہنچے۔

مولانا بیس برس کی عمر میں سن ۱۳۸۸ھ میں عربی تعلیم سے فارغ ہو گئے، اور عربی ادب میں بھی وہ کہاں حاصل کیا کہ سچ یہ کہ وہ اس میں اپنے استادوں کی بھی گویا سبقت لے گئے، ان کا عربی دلیوان اس

بیان کا شاہد ہے۔

انگریزی تعلیم | اس زمانہ میں انگریزی پڑھنا کفر سمجھا جاتا تھا، مگر یہ کفر مولانا نے وڑا سچ کے طور پر انگریزی کچھ پڑھ لینے کے بعد کر ل گنج اسکول الہ آباد میں داخل ہو گئے، انٹرنس کالج میں پرائیویٹ طور پر دس کرایہ اے، اوکالج علی گڑھ میں داخل ہوئے، یہ علی گڑھ کالج کے اوج شباب کا زمانہ تھا، سر سید اسکے ناظم علی مسٹر آرناڈ اور بکٹ غیرہ اس کے پرنسپل اور پروفیسر اور مولانا شبلی اس کے مدرس ہو لانا حاکمی وہاں کے مقیم ساکن تھے ہر وقت علمی مسائل و تحقیقات کے چہچہہ رہتے تھے، اور ان بزرگوں کی صحبتیں حاصل تھیں جنہیں سر مولانا طالب العلم کے فطری جوہر کے چمکنے کا موقع حاصل تھا، سر آرناڈ فلسفہ پڑھاتے تھے مولانا کو فلسفہ جلد کا ذوق انہیں کی تعلیم سے ہوا۔

اس زمانہ میں کالج کے سر طالب العلم کو عربی و فارسی بھی لازماً پڑھنی پڑتی تھی مگر سر سید ان کے متعلق مٹربک کو لکھ کر بھیجا کہ حمید الدین عربی و فارسی کے ایسوی فاضل ہیں جیسے آپ کے کالج کے استاد اور پروفیسر ہیں، اس لئے ان کو مشرقی علوم کے گھنٹوں سے مستثنیٰ کر دیا جائے، چنانچہ وہ مستثنیٰ کئے گئے۔ مولانا حمید الدین صاحب کی تالیف و تصنیف کا عہد طالب علمی ہی سے شروع ہو گیا تھا اور خود بزرگوں نے فرمائش کر کے شروع کرایا، اسی زمانہ میں علی گڑھ کالج کے دنیات کے لئے سر سید نے مولانا شبلی مرحوم سے عربی میں سیرۃ بنوی پر ایک مختصر رسالہ لکھوایا تھا، ان کا نام ”تاریخ بدالاسلام“ ہے، پھر مولانا حمید الدین صاحب سے اس کا فارسی میں ترجمہ کرایا، استاد و شاگرد کے یہ دونوں عربی و فارسی رسالے اسی وقت چھپ گئے تھے۔

سر سید کو طبقات ابن سعد کا ایک ٹکرا و خود بنوی کے متعلق کہیں سے ہاتھ آیا تھا، اس کو تک یہ چھپی نہیں تھی، سر سید نے مولانا حمید الدین صاحب سے اس کا فارسی ترجمہ کرا کے چھپوایا، اس کی زبان الہی ہے کہ علوم ہوتا ہے کہ عہد سامانی کا کوئی نثر نویس فارسی لکھ رہا ہے۔

غالباً ۱۸۹۲ء میں یا اسکے پس و پیش الہ آباد یونیورسٹی سے بی اے کی سند حاصل کی۔

۱۸۹۵ء میں عربی میں ایم اے کا امتحان دینا چاہا، مگر نہیں دے سکے ۱۸۹۶ء میں مدرسہ الاسلام کراچی میں مدرسہ کی کوشش کی، سرسید نے شرفیلت دیا، اسی زمانہ میں مسٹر آرنلڈ انگریزی میں عربی گرامر کی ایک مختصر کتاب ترجمہ کرانا چاہتے تھے، اس کیلئے مولانا ہی کا نام ان کے ذہن میں تھا۔

ملازمت | بہر حال مولانا کا تعلیمی عہد ختم ہو گیا، ۱۸۹۷ء میں وہ مدرسہ الاسلام کراچی میں مقرر ہو گئے، یہ مسلمانوں کا ایک انگریزی کا بہت پرانا اسکول جو اس کی عمارت بہت شاندار، اور اساتذہ اعلیٰ ہے، اور سندھ میں اس کو کافی شہرت حاصل ہے مولانا اس میں ۱۸۹۸ء تک رہے ۱۸۹۹ء میں امیر عبدالرحمن خان والی کابل ایک ترجمہ کا حکم قائم کرنا چاہتے تھے، اس میں ابن خلدون کا ترجمہ بھی پیش نظر تھا، اس کے لئے مولانا شبلی نے ان کا انتخاب کیا، مگر کسی وجہ سے یہ تجویز عمل میں نہ آ سکی، اور وہ کراچی میں بدستور رہے اور درس تدریس کے علاوہ تصنیف و تالیف کا شغل جاری رکھا، ہمیں کے قیام کے زمانہ میں ۱۹۰۱ء میں ان کا فارسی دیوان شائع ہوا، اور مولانا شبلی مرحوم کے بار بار کے تقاضے سے جیسا کہ مکتبہ شبلی جلد دوم میں ان کے خطوط سے ظاہر ہے، علمی مباحث پر نقد و نظر کی طرف ترجیح فرمائی، اور خصوصیت کے ساتھ قرآن پاک کے نظم و بلاغت میں انہماک پیدا ہوا، اور جہرۃ البلاغۃ نام رسالہ لکھا، جس کا خلاصہ مولانا شبلی مرحوم نے خود اپنے قلم سے الندوہ دسمبر ۱۹۰۱ء میں شائع کیا۔

اسی زمانہ میں (غالباً ۱۸۹۸ء میں) جب اس وقت کے ولیہ رائے لارڈ کرزن نے سواصل عرب اور خلیج فارس کا سیاسی جری سفر کیا تھا، اور سواصل کے عرب خیوخی اور امراء کو اپنی ملاقات کے لئے جمع کیا تھا، تو مولانا ہی کا انتخاب ترجمان کی حیثیت سے ہوا تھا، وہ اس سفر میں لارڈ کرزن کے ساتھ تھے، ۱۹۰۱ء مکتبہ شبلی جلد دوم بنام مولانا حمید الدین صاحب خط نمبر ۱، ۱۹۰۲ء مکتبہ شبلی جلد دوم بنام مولانا حمید الدین

صاحب، خط نمبر ۲، ۱۹۰۳ء ایضاً خط نمبر ۳،

اور عرب سرداروں کے سامنے لاٹو کر زن کی طرف سے جو عربی تقریر پڑھی گئی تھی، وہ انھیں کیلکھی تھی،
سنائے میں گورنمنٹ نے علی گڑھ کالج کو ایک متعدد عطیہ عربی تعلیم کے لئے دیا تھا جس کے لئے شرط یہ
تھی کہ اس کا پروفیسر کوئی یورپین ہو، چنانچہ جرمن فاضل یوسف ہارون کا اس کے لئے انتخاب ہوا، ساتھ ہی
مولانا کا انتخاب ہو گا پروفیسر کی حیثیت سے ہوا، اور وہ علی گڑھ چلے گئے، علی گڑھ میں بھی وہ زیادہ دن نہیں
رہے، بہر حال بقیہ دن بھی رہو، اپنے علمی کاروبار میں مصروف رہے، ہارون صاحب مولانا سے اپنی عربی
کی تکمیل کرتے تھے اور مولانا ان سے عبرانی سیکھتے تھے، اور ساتھ ہی قرآن پاک کی تفسیر اور تفسیر کے معنی
کے اجزاء کی تالیف کا کام جاری تھا۔

مولانا شبلی مرحوم کے تعلق کے سبب، پھر خود مولانا حمید الدین صاحب کے ذاتی فضل و کمال کے
باعث علی گڑھ کے علمی حلقہ سے ان کے روابط قائم ہو گئے تھے، خصوصاً نواب صدر یا جنگ مولانا حبیب الرحمن
شروانی رئیس حبیب گنج کی ذوق آشنا اور قد رتاس نگاہوں سے وہ کہاں بچ سکتے تھے، چنانچہ اکثر آمد و رفت
رہتی تھی، نواب صاحب مرحوم نے مولانا کی وفات کے بعد جو والا نامہ مجھے لکھا ہے اس میں رقم فرماتے ہیں۔

”مجھ کو مولانا سے دیرینہ نیاز حاصل تھا، ابتدائی ملاقات کا ذریعہ علامہ شبلی مرحوم تھے، علی گڑھ

کی پروفیسری کے زمانہ میں ملا، پھر حیدر آباد میں علی گڑھ کے دور میں بھی

تدبر و قرآنی کا شغف جاری تھا روزانہ سچے سچے مجمع کے نویسنے تک اس میں وقت صرف کرتے تھے،

ملاقات کے بہت نتائج تحقیقی بیان فرماتے، اس زمانہ میں دیگر کتب سادہ کا مطالعہ اور اس کی

مدد سے قرآن کا مکمل فہم پیش نظر تھا، اسی حالت میں علی گڑھ چھوڑا،“

اجزاء کو لکھتے جاتے تھے وہ مولانا شبلی مرحوم کی خدمت میں بھیجے رہتے تھے، اور مولانا اسکے متعلق اپنی

رائے خطوط میں اور زبانی ظاہر فرماتے تھے، شروع شروع میں استاد کو اپنے شاگرد کے اس نظریہ سے اختلاف

تھا کہ قرآن پاک کے مطالب معانی مرتب و منظم ہیں، اور وہ مولانا حمید الدین صاحب کی اس کوشش کو

راگیاں سمجھتے تھے، لیکن جب انہوں نے ان کی تفسیر کے متعدد اجزاء دیکھے تو قابل ہوتے چلے گئے اور آخر خود ادویہ لگے، اور حوصلہ افزائی کرنے لگے، اور آخر انہیں تو وہ مولانا حمید الدین کی نکتہ دانی کے اس درجہ قابل ہو گئے تو کہ قرآنی مشکلات کے حل میں وہ ان دشمنوں کو لینے لگے، ایک خط میں لکھتے ہیں۔

”تفسیر فی لب اور جہرۃ البلاغہ کے اجزاء جو دیکھے، تفسیر نیکو مبارکباد دیتا ہوں، تمام مسلمانوں کو تمہارا ممنون ہونا چاہئے، بلاغت بعض اجزاء احموی اور سرری ہیں، اور سطو کا رد البتہ قابل قدر ہے، انہوں نے (۱۹۳۷ء)

علی گڑھ کے پیام ہی کے زمانہ میں انہوں نے اقسام القرآن کہی، یعنی اس شکل کا حل فرمایا کہ خدا نے قرآن مجید میں کیوں کھائی ہیں، اس سوال کے جواب میں سب سے پہلے امام رازی نے تفسیر کبیر میں بہتہ بہت فقرے لکھے تھے، پھر ابن قیم نے انبیاء فی اقسام القرآن کی، مگر مولانا حمید الدین صاحب کی تحقیقات نے اپنی ہانگ شہراہ نکالی، اور حقیقت یہ ہے کہ اس بارہ میں انہوں نے یہی داعی تحقیق دی کہ تیرہ سو برس میں اسلام میں کسی نے نہیں دیا، مولانا شبلی مرحوم نے ان کے اس رسالہ کا خلاصہ نہایت مسرت اور خوشی کے ساتھ لکھ دیا، ۱۹۳۷ء میں شائع کیا، اور عربی رسالہ اقسام القرآن کے نام سے الگ شائع ہوا، اسکے بعد اس سال کو جزئی تحقیقات سے مؤید کر کے امعان فی اقسام القرآن کے نام سے علی گڑھ میں چھپوایا اس وقت تک کہ آج تک مختلف مدینوں تحقیق نے اقسام القرآن پر جو کچھ کہا ہے، وہ تمام تر مولانا کے غزان علم کی زلہ ربانی ہے۔

اس کے بعد اگست ۱۹۳۷ء میں اقسام القرآن کے علاوہ سورہ ابی لب اور سورہ قیامت کی تفسیریں چھپیں اور اہل علم نے ان کو بڑی قدر کی نگاہ سے دیکھا، علامہ سید رشید رضا صاحب المناہر مصر جو خود تفسیر نگار رہے تھے، انہوں نے ان پر مدحانہ اور معترفانہ تقریظ لکھی اور تحسین کی۔

۱۹۳۷ء کے بعد جب مولانا حمید الدین صاحب کراچی یا علی گڑھ سو وطن آتے جاتے تو لکھنؤ میں بھائی

۱۰ یہ تمام مدارج مکاتیب شبلی کی دوسری جلد میں نظر آئیں گے، یہ ابھی حال میں دارالافتاء نے مولانا کے اس رسالہ کو شکر

خوبصورت ٹائپ میں چھپوایا ہے، ایک مہینہ میں امید ہے کہ ہندوستان پہنچ جائے، شاید مہر قیمت ہو۔

پاس کچھ دن ٹھہر کر آتے جاتے، اور شائع سے مولانا خاص طور سے تقاضا کر کے ہواتے اور اپنے پاس ٹھہراتے، مقصود یہ تھا کہ ندوہ کے طلبہ ان سے فائدہ اٹھائیں، چنانچہ انھیں کے اصرار سے کئی دفعہ وہ ندوہ آکر رہے اور طلبہ کو کبھی فلسفہ جدیدہ اور کبھی قرآن کے سبق پڑھائے، میں بھی اس زمانہ میں ندوہ کا طالب علم تھا، مولانا کے ان درسوں سے مستفید ہوا۔

اس زمانہ میں مولانا ابو الکلام صاحب مولانا شبلی مرحوم کے پاس ندوہ میں تعلیم تھی، اور الندوہ کے مددگار و ڈیپوٹریٹھے، وہ مولانا حمید الدین صاحب کی ان محبتوں سے مستفید ہوتے رہے، اور قرآن پاک کے درس و نظر کے نئے راستوں کے نشان پانے لگے، اور بالآخر اہلال کے صفحات میں اس جادوہ پیمانی کو مختلف منظر، سب کی نظروں کے سامنے آئے، اسی زمانہ میں، ندوۃ العلماء نے انکو اپنی مجلس انتظامی کا رکن بنایا، اور آخر زمانہ تک وہ برابر رکن رہے۔

مولانا حمید الدین صاحب علی گڑھ میں دو سال کے قریب رہے، اسکے بعد ۱۹۷۱ء میں، آلہ آباد یونیورسٹی میں عربی کے پروفیسر مقرر ہوئے، کالج کو درس کے علاوہ بقیہ اوقات وہ تالیف و تصنیف میں مشغول کرتے تھے، ہمیں سے انھوں نے سورہ تحریم کی تفسیر شائع کی، اور خاص فارسی میں معنی عربی انٹرا کی آمیزش کے بغیر حضرت سلیمان علیہ السلام کے مواظظ کا عبرانی سے فارسی نظم (شعری) میں ترجمہ شروع کیا تھا، مولانا کا آلہ آباد ہی میں قیام تھا کہ ان کے اہل برادری میں ایک نئے عربی مدرسہ کے قیام کی تحریک پیدا ہوئی، مولانا شبلی اور مولانا حمید الدین صاحب مرحوم نے اس تحریک کی سرانجام دینے میں ہاتھ ملیا، اور سندھ اعظم گڑھ میں مولانا حمید الدین صاحب کے قریب چھ ماہ ایک سیشن بعد سمرائے سمیر نام مقام میں آبادی سے بابر ایک بلغیہ اسرارہ کی تیار دیکھی گئی، مولانا شبلی نے اس کی نظامت کا بار مولانا حمید الدین صاحب کے کندھے پر رکھنا چاہا، اور اپریل ۱۹۷۱ء کے ایک مکتوب میں وہ لکھتے ہیں۔

دیہی تہ چند روز مراے میر کے مدرسہ میں قیام کر سکتے ہو، میں بھی خیابادوں اور اس کا نظم و نسق درست کر دیا جائے، اس کو گروکل کے طور پر خالص مذہبی مدرسہ بنانا چاہئے، یعنی سادہ زندگی اور قناعت اور مذہبی خدمت مطمح زندگی ہو،

اس مدرسہ نے رفتہ رفتہ ان دونوں بزرگوں کے زیر ہدایت ترقی شروع کی، اور یہ لوگ کبھی کبھی اس کو دیکھتے رہے۔

مولانا سالہ ۱۹۱۳ء تک آلہ آباد میں رہے۔

حیدرآباد دکن میں دارالعلوم کے نام سے ایک قدیم عربی مدرسہ تھا جس نے حیدرآباد کی علمی و تعلیمی ترقی میں کار نمایاں انجام دیا تھا، اسکا الحاق مدرس یونیورسٹی کے شعبہ مشرقیات سے تھا، غالباً سالہ ۱۹۰۷ء میں مدرس یونیورسٹی نے اس الحاق کو توڑ دیا، اب یاست کے تعلیمی محکمہ کے ذمہ دار افسروں کو اس قدیم مدرسہ کے جدید انتظامات و غیرات کی فکر لاحق ہوئی، اور اس کے لئے نواب عماد الملک مرحوم سابق ناظم تعلیمات حیدرآباد دکن، اور ٹرانسلفی آئی، ایس، جواس وقت ناظم تعلیمات تھے، اور صدر خی پور نے اہل فن کی مجلس بنائی جس کے ایک ممبر مولانا شبلی مرحوم تھے، مولانا نے اس کے لئے ایک اسکیم مرتب کی، اور ایک مشرقی یونیورسٹی کی بنیاد رکھنے کی تجویز پیش کی، یہ تجویز اسی وقت السنہ ۱۹۰۷ء میں مولانا نے شایع بھی کر دی تھی، مولانا شبلی مرحوم کا اس وقت کا تخیل یہ تھا کہ عربی زبان کی یہ ایک یونیورسٹی ہوگی جس میں جدید علوم کی بقدر ضرورت آمیزش ہوگی، یہ اسکیم مدت تک زیر بحث رہی، ان اسکیم کے مطابق دارالعلوم کو چلانے کے لئے مولانا حمید الدین صاحب کا انتخاب ہوا، اور وہ اسکے صدر (رپریسینٹ) بنائے گئے، اور سالہ ۱۹۱۳ء کے اوائل میں آلہ آباد سے حیدرآباد چلے گئے۔

حیدرآباد جا کر اس نئی مشرقی یونیورسٹی کے خاکہ بنانے میں مصروف ہوئے، درس و تدریس کے

ملاوہ مدرسہ کی انتظامی نگرانی بھی ان کو کرنی پڑتی تھی، انھوں نے رفتہ رفتہ مدرسہ کی ظاہری و باطنی ترقیوں کی کوششیں شروع کیں، مسٹر الما ٹیفنی سے ان کے خیالات کا اتحاد ہوا، بالآخر ایک دو سال کے بعد مسٹر الما ٹیفنی کی جگہ اس مسعودیتا نے لے لی، اور انھوں نے ان کے ساتھ ملکر کام شروع کیا۔

مولانا شبلی مرحوم کی فرائض سے نواب عماد الملک مرحوم نے قرآن پاک کے انگریزی ترجمہ کا جو کام شروع کیا تھا، وہ نصرت کے قریب انجام پا چکا تھا، مگر اس میں جا بجا نقص تھے، نواب صاحب نے مولانا حمید الدین صاحب کی موجودگی سے فائدہ اٹھایا، اور مدت تک فیصلہ جاری رہا، کہ مولانا روزا صبح کو نواب صاحب کے یہاں جاتے، اور نواب صاحب بائیں ہمہ ضعف و پیری انگریزی ترجمہ پر عمل کر غور کرتے، اور مناسب مشورہ ملنے پر اصلاح و ترمیم کرتے، اس طرح ان کے ترجمہ کے کئی پاروں پر نظر ثانی ہوئی، پھر یہ کام رک گیا، لیکن یہ کس قدر فوس کا مقام ہے کہ نواب صاحب مرحوم کی وفات کے بعد یہ اصلاح شدہ اجزاء اس طرح کاغذات میں مل گئے کہ پھر ان کا پتہ نہ چلا، میں نے نواب صاحب مرحوم کے خلف الرشید نواب مہدی یار جنگ بہادر کو تحریری و زبانی کئی دفعہ ان کی تلاش کی طرف توجہ دلائی، مگر انھوں نے ان کے ملنے سے مایوسی ہی ظاہر کی۔

مولانا شبلی مرحوم اس وقت میرۃ نبویؐ کی پہلی جلد لکھ رہے تھے، یہود و نصاریٰ اور اہل کتاب کے مناظر و مسائل اور قرآن پاک کے استدلالات میں وہ برابر اپنے بھائی سے مشورے لیتے رہتے تھے، جو ان کا تیسب (۱۵۶-۱۵۷) سے ظاہر ہے، یہ سیرت جلد اول کے مقدمہ میں حضرت اسماعیلؑ کی سکونت اور قربانی کے متعلق جواب ہے، اس کا مواد مولانا حمید الدین ہی نے ہم بیچا یا تھا، جس کو آئندہ چکر مولانا حمید الدین صاحب مرحوم نے بٹھا کر اور پھر اور زیادہ استقصا کر کے الوریٰ الصبیح فی من ہوا الی نبیح کے نام سے الگ شائع کر دیا۔

(باقی)

احیاء

کیا ہوں؟

از جناب مرزا محمد احسان صاحب کبیل اعظم گٹ

اک گداے بے نوا ہوں اک فقیر رہنشین
ہے نظر لیکن مری بالائے فردوس بریں
پیکر خاکی میں رتھاں ہے مرے وہ بی نور
جس سے شرمندہ جمال فطرت رُوح الہیں
اپنے ہی فطرت کے جلوؤں کا تماشائی نہیں
آستانِ غیر کی طالب نہیں میری جسیں
ایک مشت خاک بنوں لیکن وہشت ناک نہیں
جس کا ہر ذرہ ہے جلوہ گاہ صد مہر میں
جس کی نور آتشیوں پر برق لاہوتی تار
ہے مرے جام سفائیں میں دموت آتشیں
جسکی تابانی سے روشن ہے فضا کا آئینا
وہ دل بیدار سینے میں ہے میرے گرم قفس
جس کی نور آتشیوں پر برق لاہوتی تار
عاصی مجرم ہوں لیکن ہوں دُورند خود شناس
میری ان آنکھوں میں وہ نور محبت ہر نماں
روح میری اس گدا ز عشق سے ہے مضطرب
جس سے ہے جنبش میں یہ گہوارہ پر خف دُوریں
اس سر پہ سوز میں رکھتا ہوں دُورند خود شناس
غم نہ جس کو کچھ گریباں کا نہ فک کر آستیں
محبوہ قدرت نے عطا کی ہے وہ چشمِ نکتہ ہیں
جس کے آگے سرنگوں ہو سطوت تلخ گوئیں
بے نوا فی میں وہ شان کج کلاہی ہو کر
میرے ظاہر سے نہ کر اندازہ باطن مرا
قلب میرا منور ہے نظر میری حسین

ناخِصا

رحمت یا لعنت!

ہندوستان کی بڑھتی ہوئی آبادی نے آج ہمارے سامنے طرح طرح کی سیاسی اور معاشی مسائل پیدا کر دیے ہیں اور اندیشہ ہے کہ انہی سیاسی اور معاشی مسائل کے اندر سے بہت جلد بعض مذہبی مسائل کی شاخیں بیوٹ نکلیں گی جن پر ریاب سیاست اور ارباب مذہب دونوں کو غور کرنا پڑے گا۔ یہاں بہتر ہے کہ اس وقت اس مسئلہ پر غائب و موافق جو کچھ کہا جا رہا ہے وہ پیش نظر رہے۔ اسی مقصد سے ذیل کا مضمون شائع کیا جاتا ہے جو پروفیسر ایس جی وائی کے قلم سے نکلا ہے اور ہندوستان ٹائمس میں شائع ہوا ہے۔ پروفیسر موصوف فرماتے ہیں :-

ہندوستان کی بڑھتی ہوئی آبادی نے بہت سے مملکتوں میں ایک سخت اضطراب ماسپرد کر دیا ہے۔ اوڈہ اس کو ایک خطرہ سمجھ کر اس کو روکنے کے لئے طرح طرح کی تدبیریں پیش کر رہا ہے۔ میرے نزدیک یہ لوگوں کی سخت دہی ہیں اور معاملات پر ان کے صحیح پہلو سے سوچنے کے مادی نہیں ہیں۔

واقعات جو کچھ بھی ہوں، لیکن یہ کہتے کسی طرف سے صحیح نہیں ہو سکتا کہ ہندوستان کی آبادی غیر معمولی طور پر بڑھ رہی ہے۔ صرف آبادی کے اضافہ کو دیکھنا، اور ہندوستان کی ناپیدائنی روست پر غور نہ کرنا بہت غلطی ہے۔ اس مسئلہ پر غور کرتے وقت یہ دونوں چیزیں پوری تفصیل کے ساتھ ہمارے سامنے ہونی چاہئیں۔ ہندوستان کے رقبہ کا جائزہ لے بغیر آبادی کی بڑھتی کوئی ڈرنے کی چیز نہیں ہے۔

دہلیات متحدہ، امریکہ میں باعتبار ہندوستان فی مربع میل تنگے آدمی بستے ہیں۔ انفلوئزہ اور جنگ کے مصائب کے باوجود ۱۹۵۱ء اور ۱۹۳۱ء کے درمیان امریکہ کی آبادی میں تقریباً ۲ فیصدی کے سب سے

اضافہ ہوا ہے۔ ورنہ لیکر اس مدت میں ہندوستان کے اندر مفید می سے زیادہ اضافہ نہیں ہوا۔

لیکن ہمارے لئے صحیح مثال کسی مشرقی ملک کی ہوگی۔ اچھا جاپان کو لیجئے۔ جاپان کا معیار زندگی بہت اونچا نہیں ہے بہت آسانی سے اس کا مقابلہ ہندوستان کے معیار زندگی سے کیا جاسکتا ہے۔ تاہم کھیت آبادی کے اضافہ کے لحاظ سے وہ اس قدر آگے ہے کہ ہندوستان اس کی گرد کو بھی نہیں پہنچ سکتا۔ پس یہ بات سمجھیں نہیں آتی کہ آج آبادی کے اضافہ کی وجہ سے سب زیادہ پریشانی آخر ہم ہی کو کیوں لاحق ہو۔ اور ہم اسی کو وقت کا سب سے بڑا سیاسی اور معاشی مسئلہ کیوں سمجھنے لگیں۔؟؟

معاذ کا ایک پہلو نہایت دلچسپ ہے کہ آج جو لوگ آبادی کے اضافہ کو ہندوستان کی سب سے بڑی مصیبت قرار دے رہے ہیں وہ یا تو انگریزی حکومت کے یکنٹ ہیں یا مضبوط تولید (Divine sons) کے وراثی۔ انگریزی حکومت پر ہمیشہ یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ اس نے ملک کی تجارتی اور زراعتی ترقی کو نہایت سخت نقصان پہنچایا، لیکن حکومت کی طرف سے کبھی یہ اعتراض صحیح تسلیم نہیں کیا گیا اور جواب میں طرح طرح کے عذرات پیش کئے گئے۔

لیکن آہستہ آہستہ اصل حقیقت اس قدر واضح ہو گئی کہ حکومت کے لئے اس سے انکار کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہ گئی۔ چنانچہ رائل انگریج کلچر کمیشن نے بھی اپنی تحقیقات میں ہندوستانیوں کے اس اعتراض کو بہت حد تک صحیح پایا۔ ان انکشافات کا نتیجہ یہ ہوا کہ جو لوگ انگریزی راج کے ہوا خواہ ہیں ان کو فکر ہو کہ کسی طرح ہندوستان کی اس مجلس اور تباہی کے الزام کو حکومت کے سر سے دور کریں اور خود ہندوستان کے سر ڈالیں۔ چنانچہ انھوں نے اس خواہش کے ساتھ طرح طرح کے نظریے تراشنے شروع کر دیے۔ ازخبلہ ایک نادر نظریہ یہ ہے کہ ہندوستان کی تباہی اور مجلس کا اسی ذمہ دار ہندوستان کا موجودہ معاشرتی نظام ہے۔ اس میں اس کی مشہور کتاب "Hind and Hindustan" اسی مقصد کے ماتحت لکھی گئی اور سمجھنا چاہئے کہ اس سلسلہ کی سب سے پہلی اور سب سے نادر کڑی وہی ہے۔

اگر آبادی کا اضافہ رحمت نہیں بلکہ مصیبت اور لعنت ہے، جیسا کہ ہم میں سے بہترے سمجھتے ہیں تو سونے
یہ ہے کہ یہ صحت ہمارے ہی لئے کیوں لعنت ہے۔ اعلیٰ، جرمی اور جاپان کیلئے کیوں لعنت نہیں ہے جنکی آبادی
بے اندازہ بڑھ رہی ہے۔ اور ان کے سامنے اس کے روکنے کا کوئی سوال نہیں ہے؛ بلکہ ان کو اس بات پر
بڑا فخر ہے۔ وہ اس کو اپنی طاقت کا اضافہ اور ملک کی ترقی سمجھتے ہیں۔ اڈوری سرکس ساتھ اسکی حوصلہ افزائی کر رہے ہیں۔
انگلینڈ جو اس باب میں نسبتاً قدیمت پرست خیال کیا جاتا ہے۔ اگرچہ اضافہ آبادی کی حوصلہ افزائی نہیں کر رہا ہے
تاہم وہاں مدبرین کے سامنے یہ خطرہ ضرور ہے کہ بعض جدید رجحانات کی وجہ سے کہیں اسکی آبادی میں غیر معمولی کمی نہ
واقع ہو جائے اور اسکی طاقت گھٹ نہ جائے۔

الغرض جبکہ تمام دنیا اضافہ آبادی کو ایک رحمت سمجھ رہی ہے۔ یا کم از کم اسکی کمی سے خطرہ محسوس کر رہی ہے، ہندوستان تنہا یہ
اسبا ملک ہے جو اپنی آبادی کے اضافہ سے خائف ہے۔ اور کسی طرح اس لعنت سے رہائی پانچویں صدی میں سوچ رہا ہے۔
ایک پچھلے اور عجیب بات یہ ہے کہ ہندوستان کے سیاسی حالات اور مذہبی رجحانات اضافہ آبادی کے خفی میں ہیں۔
جمہوری نظام حکومت کے اختلافات اقلیتوں میں اپنا پوزیشن سمجھانے کے لئے ایک خاص ہتھیار اور سرگرمی پیدا کر دی ہے کہ کچھ
انکو یہ چھی طرح معلوم ہو کہ فی الحال حکومت کے اندر انکا وزن انکی آبادی کے تناسب سے ہوگا۔ اس خیال نے تمام اقلیتوں میں ایک
قسم کی مسابقت کی لہر ڈال دی ہے۔ اور ہر ایک اس کوشش میں تنہم ہو کر پڑا، یہی میل سنانہ کر کے نظام حکومت میں اپنی حیثیت زیادہ
زیادہ مضبوط کرے۔ گول نیر کاٹنر کے زمانہ میں افغانستان نے اہم بلکہ جو بیان برڈ کا سٹ کیا تھا اس میں اسی طرح کے
دولہ کا اظہار کیا گیا تھا۔ انھوں نے نہایت پر امید ہوجو میں فرمایا کہ مسلمان ہندو کے مقابل میں زیادہ رعیت کیساتھ اپنی آبادی بڑھ
رہے ہیں اور توقع ہے کہ دس برس ختم ہوتے ہوتے ۱۲۰۰ ملین تک پہنچ جائیں گے۔

بعض مسابقتی ہندوؤں مثلاً ڈاکٹر جے وغیرہ نے یہ سنا تو اسکو ایک حیلچ بھا اور ان کو اس کے مقابل میں
ہندو آبادی کو بڑھانے کی فکر ہوئی۔ انھوں نے اپنا گول بہت آگے بڑھ کر قائم کیا۔ ان کے خیال کے لحاظ سے ہندوؤں کی تعداد ۱۰۰
ہونی چاہئے کیونکہ ڈاکٹر جے کے نزدیک ہما بھارت کے وقتوں میں ہندوؤں کی آبادی اسی قدر تھی۔

ان انفرادی رجحانات اور خطرناک حالات کے باوجود عام خیال یہی ہے کہ آبادی غیر معمولی سرعت کیساتھ بڑھ رہی ہے اور اس کو کسی رکھی طرح ٹکنا چاہئے؛ روئے کی ضروری معیاری ضبط نفس (Self control) یا ضبط تولید (Birth control)۔ ضبط نفس نہایت عمدہ چیز ہے لیکن ہم کو امید نہیں ہے کہ یہ اس قدر عام ہو سکے گی کہ ہندوستان کی آبادی کا مسئلہ اس سے حل کیا جاسکے۔

اب مزید بہتر کنٹرول کا مصنوعی طریقہ رہے گا۔ لیکن موجودہ حالات کے اندر اسکے بھی عام ہونے کی امید نہیں ہے۔ ہندوستان کی عام پبلک جو بالکل بے پڑوسی کسی ہے کتنی ہی وسعت کے ساتھ پروگنڈا لیا جائے، اسکو نہ تو قبول کر سکتی نہ عمل میں لاسکتی جن طبقوں میں اس طرح کے مصنوعی طریقوں کو قبول کرنے اور برتنے کی صلاحیت موجود ہے ان میں بھی صحت اور کامیابی کے ساتھ اسکو برتنا نہیں جاسکتا تو عام پبلک جو ان زناکوتوں کے بچنے اور عمل میں لانا کا دماغ نہیں رکھتی کیا حال ہوگا؟ فرض کر لو کہ یہ طریقہ عمل گیا اور عوام و خواص سب نے اس نازک فن کو سیکھ لیا تو کیا اس کا خطرہ نہیں ہے کہ اس کے معاشرتی نقصانات ایک دن پورے ملک کو تباہ کر کے چھوڑ دیں؟

ان وجوہ ہندوستان میں آبادی کے مسئلہ پر جب غور کیا گیا میں نے یہی سمجھا کہ یکجہت تجویس باطل لاٹاٹل ہے۔ اولاً تو یہ کوئی نیا مسئلہ ہی نہیں ہے اور اگر کچھ ہمیت رکھتا ہے تو کم از کم اتنی بات تو ضرور ہے کہ ابھی اتنی غور کرنے کا وقت نہیں آیا ہے۔ ہم نے وقت سے بہت پہلے اس پر غور کرنا شروع کر دیا ہے۔

بر وقت ہم کو جن مسائل پر غور کرنا ہے وہ اس سے بالکل مختلف ہیں۔ ہم کو ملک میں معاش کے نئے وسائل پیدا کرنے چاہئیں۔ اور نئے پٹے اور نئی صنعتیں ایجاد کرنی چاہئیں۔ زراعت اور صنعت کی ترقی راہیں کھولنی چاہئیں۔ غذا کے مسئلہ پر غور کرنا بھی کچھ نہ کچھ مفید ہوگا۔ بشرطیکہ پوری وسعت کے ساتھ غور کیا جائے۔ ہماری کوششیں ایجابی ہونی چاہئیں۔ سبھی کوششوں کا وقت ابھی نہیں آیا ہے۔

تقریظ و تبصرہ

اسلام اور سائنس و تمدن :- مصنفہ مولوی عبد کلیم صاحب بی. اے ایم. ایل سی۔ مترجم جناب شیخ عبد الحمید صاحب بی. اے۔ تقطیع ۲۰۶۲۰ حجم ۶۷۰ سطری کاغذ عمدہ کتابت و طباعت نہایت روشن قیمت ۲۰ روپے کا پتہ مرقوم نہیں۔ غالباً فکلتہ میں ترجمہ کے پتے مل سکے گی۔

مذکورہ بالا عنوان پر یہ مقالہ پہلے انگریزی میں چھپا تھا۔ اب اسے اردو میں ترجمہ کر کے چھپائی ہوئی کتاب کی صورت میں شائع کیا گیا ہے۔ اس مضمون میں اس خیال کی پر زور ترویج کی گئی ہے کہ ”اسلام ترقیات اور علوم و فنون کا مانع ہے“۔ قرآنی آیات، احادیث اور تاریخی شواہد سے یہ ثابت کیا گیا ہے کہ اسلام علوم و فنون کی راہ میں روک نہیں، بلکہ جملہ علوم و فنون کا معاون و سرپرست ہے۔ قرون اولیٰ کے مسلمانوں نے علوم و فنون کی بہت زیادہ خدمت کی اور کتنے مردہ علوم کو دوبارہ زندگی بخشی، ہسپانیہ کا عربی تمدن ہی موجودہ مغربی تمدن کا سرچشمہ ہے۔ اور آج یہ جو کچھ نظر آ رہا ہے سب اسلام ہی کا رہن احسان ہے مصنف نے مخالفین کے بیانات اور انہی کی تحریری شہادتوں سے یہ واضح کر دیا ہے کہ اسلام نے دیگر مذاہب کے مقابلہ میں سائنس کو زیادہ ترقی دی۔ اور جملہ علوم و فنون میں سے بعض کو مسلمانوں نے ایجاد کیا اور بعض کے لئے نئے نئے نشانات کو پھر سے روشن کیا۔ غرض اس عنوان پر اختصار کے باوجود یہ مضمون نہایت اچھا ہے۔

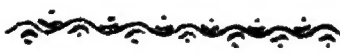
دعوتِ اذیتر مولوی مطلوب الرحمن صاحب ندوی۔ تقطیع ۲۰۶۲۰ صفحات ۱۲ صفحے کاغذ در۔ کتابت و طباعت عمدہ۔ قیمت سالانہ تین روپے۔ ششماہی پھر۔

ملنے کا پتہ :- دفتر دعوت، الہ آباد۔ یو۔ پی۔

یہ پندرہ روزہ تبلیغی اخبار ابھی حال میں جاری ہوا ہے۔ اب تک اس کے صرف دو نمبر نکلے ہیں۔ امتحان اچھی ہے اور اگر اللہ تعالیٰ نے اس کے منتقلال کا سامان کر دیا تو انشاء اللہ اس سے تبلیغ دین کی مفید خدمتیں انجام پائیں گی۔ اس اخبار کا مقصد یہ ہے کہ اچھوتوں اور ہندوستان کی دوسری بہت اقوام کے سامنے اسلامی مساوات، اسلامی معاشرت اور دوسری اسلامی تعلیمات کی خوبیاں منایت آسان زبان میں پیش کی جائیں تاکہ آج جو جماعتیں بہت حال ہیں اور انکی بہت حالی پر مذہب اور روایات کی سند قائم ہو چکی ہے دیکھ سکیں کہ دنیا میں ایک مذہب ایسا بھی موجود ہے جس نے نسل و خون کے تمام امتیازات مٹا کر بلندی و برتری کی بنیاد ٹھیک اور تقویٰ پر قائم کی ہے۔

مودی مطلوب الرحمان صاحب نگر امی، جو اس اخبار کے ایڈیٹر ہیں۔ تبلیغی کاموں کا ذوق اور تجربہ رکھتے ہیں بلکہ یہ چیران کا خاندانی ورثہ ہے اس لئے اگر ہم ان سے توقع کریں تو بجا نہ ہوگی کہ وہ اس راہ کی دشواریوں کے برداشت کرنے کے اہل ثابت ہوں گے۔

اخبار میں چند مضامین ہندی بھاشا زبان میں بھی ہوتے ہیں جو ناگرمی رسم الخط میں چھپتے ہیں۔ یہ چیز ہم کو منایت پسند ہے۔ انشاء اللہ اس سے لوگوں کو فائدہ پہنچے گا۔



۱۶۹۲۶۴۱۶۶

سیدنا جامعہ ملیہ اسلامیہ
جامعہ نگر (درہا)

تفسیر سورہ فتح محمد: یہ کتاب بنیائے اہم مرثیہ پر مشتمل ہے

اس میں مصنف نے ازواجِ مطہرات نبوت کے متعلق تمام

اخبارات کی بدلائل تردید کی ہے۔ نشان بنوں کے متعلق

بنیائے اہم مولیٰ بخش میں قیمت ۴

تفسیر سورہ آلہ اسلا: اس میں سورہ کی ترجیحات اور وضاحت

قرآن کی تمام ترتیبات کے متعلق بنیائے اہم لکھے بیان

نہایت پرانی اور اہل کے تفہیمات سے معاد پر مستند ہے

یہ پہلو بنیائے دقیق میں قیمت ۴

تفسیر سورہ طہ: اس میں انبیاء کے خلقِ عظیم انکی عصمت

ان کے موافق حاکم کے متعلق بنیائے اہم مرثیہ میں قیمت ۴

یہ سورہ طہ: اس میں سورہ کے قرآن کے حاکم اسلا

اس کی توضیح کی گئی ہے سورہ کے فیاض اشارات اور ان کے

وقوع کی تفصیلات دیکھنے سے متعلق لکھی ہیں۔ یہ خانہ عقبہ

کی تفسیر خاص موبہت میں ہے۔ قیمت ۴

تفسیر سورہ البقرہ: اس میں تین ازبوتوں لم سینین

بن سے وجہ اشتہار اور انکی تحقیق کے متعلق مصنف لکھے

نما و تحقیق اور دستِ نظر کا مجاز ہے۔ قیمت ۴

تفسیر سورہ المائدہ: سورہ کی حقیقت کے متعلق مقدمہ مل لکھا

درجہ کا لکھی گوشہ خوب نہیں رہا ہے۔ ہمارے ذہنی کیفیت

اور ان کے باقی متعلق کی تفصیل لمیل اور نہایت یہاں

افروز ہے۔ قیمت ۴

تفسیر سورہ الکافرون: اس میں نبوت کی نفیت اور ہجرت کے

نتائج کے متعلق ایسے نکتے بیان ہوئے ہیں جنکا مجتہدین کے

بعض مذہب کو صحیح سمجھنے کے لئے نہایت ضروری ہے قیمت ۴

تفسیر سورہ انفیل: اس کا اردو ترجمہ لاصحات میں شائع ہو چکا

ہے جس سے انکی احسن کا اندازہ ہو سکے گا۔ قیمت ۴

تفسیر سورہ المائدہ: اس میں عام خیال کی مدد دین کی گئی ہے کہ

یہ سورہ بدعا ہے اور اس کی جوی کی وجہ ذکر کرتا

نہایت ہیں۔ قیمت ۴

الکافرون فی حق مولیٰ الذبیح: اس میں جن کتاب کے دعویٰ

کے خلاف قرآن اور تورات کے کلمہ دلائل سے حضرت اسامیوں

کا ذبح ہونا ثابت کیا ہے۔ قیمت ۴

امعان فی اقسام القرآن: اس میں ثابت کیا گیا ہے کہ

قرآن کی قسمیں استدلال اور شہادت کیلئے ہیں۔ قیمت ۴

تفسیر سورہ غلاص: یہ سورہ انخاص کی تفسیر ازبوت میں قیمت ۴

سباق النجی حصہ اول و ثانی: دو زبان میں عربی و فارسی

کے بہترین زمانے قیمت حصوں ۴ حصہ دوم ۴

دیوان حمید ۴۔ خود نامہ ۴۔ تحفۃ الاعراب ۴

ملنے کا یہ ۴۔ مکتبہ حمید مدبر الاصلاح سرگزیر مظفر گڑھ

سینٹرل اسلامیہ

جسٹریٹ نمبر ۲۹۰۲ چاندی (دہلی)

دائرہ حمیت کی اعانت

دائرہ حمید کی خدمت و اعانت کتاب الہی کی خدمت و اعانت ہر اس کی اعانت کی تین صورتیں

۱۔ جو حضرات سوڑاپے یکشت دائرہ کو عنایت فرمائیں گے وہ دائرہ کے معاون دائمی تصور ہوں گے۔ ان کو دائرہ کا سالہ الاصلاح اور تمام مطبوعات برابر ہدیہ دی جائیں گی

۲۔ جو حضرات پچاس روپیہ یکشت عنایت فرمائیں گے۔ ان کو سالہ الاصلاح اور دائرہ کی دوسری مطبوعات برابر نصف قیمت پر دی جائیں گی۔

۳۔ جو حضرات دس روپے سالانہ عنایت فرمائیں گے ان کی خدمت میں الاصلاح ہدیہ جاری کیا جائے گا اور سال بھر کی مطبوعات باقیمت بھی جائیں گی۔

ہدایات و قواعد

۱۔ الاصلاح ہر انگریزی مہینہ کی پندرہ تک شائع ہوگا۔

۲۔ اگر مہینہ کے آخر تک پرچہ نہ پہنچے فوراً دفتر کو لکھ کر منگوا لیجئے ورنہ قیمت یہی جانا ہے۔

۳۔ مضامین وغیرہ ان کے نام بھیجئے اور دفتر سے مطلق امور کے لئے تمام خط و کتابت منجبر کو کیجئے۔

۴۔ دفتر سے خط و کتابت کرنے میں خریداروں کو غیر خریداری کا حوالہ ضرور دینا چاہیے۔

۵۔ چند سالانہ چاندی ہے۔ بیرون ہند کے لئے چھ روپے۔ فی پرچہ آٹھ روپے۔

عبد الاحد اصلاحی، منجبر دائرہ حمید، مدیر الاصلاح، سر امیر عظیم گڑھ

عبد الاحد اصلاحی، منجبر دائرہ حمید، مدیر الاصلاح، سر امیر عظیم گڑھ میں چھ پکڑ شایع کیا

